

از مکاتیب شریفہ
مکتوب نمبر ۸۵ و ۹۰ فارسی



ایضاح الطریقه

سیّدنا و مولانا قبلہ حضرت شاہ غلام علی دہلوی

ترجمہ اردو

حضرت مولانا منظور احمد صاحب

طباعت محکم

شیخ المشائخ سیّدنا و مرشدنا قبلہ

حضرت مولانا ابوالخلیل خان محمد رحمۃ اللہ علیہ

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ

www.maktabah.org

اداره بلاغ الناس

(شعبہ اشاعت)

اسلام آباد پاکستان

طالبِ دُعا۔

سید محمد انور شاہ

0344-5559888

Shahpk82@yahoo.com

جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب :	ایضاح الطریقہ
نام مصنف :	حضرت شاہ غلام علی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
اُردو ترجمہ :	حضرت مولانا منظور احمد صاحب، مدینہ منورہ
اشاعت بحکم :	شیخ المشائخ قبلہ حضرت مولانا ابوالکلیل خان محمد رحمۃ اللہ علیہ
اہتمام :	وی پرنٹ، راولپنڈی، ۵۱۹۲۵۴۳-۰۳۰۰
ناشر :	خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ، کندیاں، ضلع میانوالی
طبع اول :	۱۳۲۹ھ/۲۰۰۸ء
طبع دوم :	۱۳۳۲ھ/۲۰۱۱ء
ہدیہ :	۱۲۵/

خانقاہ سراجیہ نقشبندیہ مجددیہ
کندیاں، ضلع میانوالی

فہرست

۵	حضرت مولانا سیدنا عبد اللہ المعروف بہ شاہ غلام علی دہلویؒ
۷	ارشادات
۱۱	کرامات
۱۲	وصال شریف
۱۵	جزاؤں: رسالہ سبع سيارہ
۱۶	بیعت واقسام بیعت
۱۸	شناخت پیر
۲۲	شناخت مرید
۲۲	سماع
۲۴	ذکر جہر
۲۴	وحدة وجود و شہود
۲۶	درویشی قناعت
۲۶	توحید افعالی
۲۶	اجازت و خلافت
۲۸	نماز باجماعت
۳۰	روزہ
۳۶	ایضاح الطریقہ
۴۰	بنیادی اصول طریقہ نقشبندیہ
۴۲	طریقہ ذکر اسم ذات
۴۴	طریقہ ذکر نفی و اثبات
۴۸	طریق دوم مراقبہ
۴۸	طریق سوم رابطہ شیخ

- ۵۰ صحبت شیخ کامل
- ۵۲ ذکر تہلیل لسانی
- ۵۲ دوام حضور
- ۵۶ ولایت صغریٰ۔ مراقبہ معیت
- ۶۰ فناۂ قلب
- ۶۲ فناۂ نفس و کمالات ولایت کبریٰ
- ۶۴ مراقبہ اقربیت حضرت ذات
- ۶۶ مراقبہ اسم ظاہر اسم باطن
- ۶۸ مراقبہ کمالات نبوت
- ۷۰ مراقبہ کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم وحقائق سبعہ
- ۷۲ مراقبہ حقیقت کعبہ، حقیقت قرآن مجید، حقیقت صلوٰۃ
- ۷۲ مراقبہ معبودیت صرف و حقیقت ابراہیمی
- ۷۴ مراقبہ حقیقت موسوی
- ۷۴ مراقبہ حقیقت محمدی ﷺ
- ۷۴ مراقبہ حقیقت احمدی ﷺ
- ۷۶ مراقبہ حب صرف و لایعین
- ۸۲ درویشی
- ۸۴ حاصل سیر و سلوک
- ۹۰ رویت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ
- ۹۴ حقیقت فنا و بقا
- ۹۶ ادراک باطن اہل اللہ
- ۱۰۲ معمولات و نصائح ضروریہ
- ۱۰۶ نصائح حضرت خواجہ عبدالحق غجدوانیؒ
- ۱۰۸ احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ

مختصر حالات

حضرت مولانا سیدنا عبداللہ

المعروف بہ شاہ غلام علی دہلویؒ

آپ کی نسبت باطنی حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہیدؒ سے ہے۔ آپ کی ولادت ۱۱۵۸ھ میں بمقام بٹالہ علاقہ پنجاب ہندوستان میں ہوئی۔ آپ کا نسب حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے ملتا ہے۔ آپ کے والد ماجد حضرت شاہ عبداللطیفؒ نہایت ذاکر و مجاہد بزرگ تھے۔ کریلہ جوش دے کر کھایا کرتے اور جنگل میں جا کر ذکر جبر کیا کرتے تھے۔ حضرت ناصر الدین قدس سرہ سے بیعت تھے۔ حضرت کی ولادت سے قبل آپ کے والد نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو خواب میں دیکھا۔ فرماتے ہیں کہ اپنے لڑکے کا نام علی رکھنا، چنانچہ بعد پیدائش آپ کا نام علی رکھا گیا، لیکن جب آپ بلوغت کو پہنچے تو آپ نے احتراماً اپنا نام غلام علی رکھا۔ اسی طرح پیدائش کے وقت آپ کی والدہ نے کسی بزرگ کو خواب میں دیکھا کہ فرماتے ہیں اپنے بیٹے کا نام عبدالقادر رکھنا۔ یہ بزرگ شاید حضرت غوث الاعظم سید عبدالقادر جیلانیؒ تھے۔ آپ کے عم شریف نے کہ نہایت بزرگ مرد تھے، ایک مہینہ میں قرآن حفظ کیا تھا۔ انہوں نے بحکم رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ و بارک وسلم آپ کا نام عبداللہ رکھا۔ آپ کے والد دہلی میں رہا کرتے تھے، وہاں اپنے پیر سے کہ حضرت خضر علیہ السلام کے ہم صحبت تھے، بیعت کرانے کے واسطے بلایا تھا، لیکن وہاں سے فیض مقدر میں نہ تھا۔ جب آپ وہاں پہنچے تو ان کا انتقال ہو گیا۔ آپ کے والد ماجد نے فرمایا کہ میں نے تم کو اپنے پیر سے بیعت کرانے کے لئے بلایا تھا، لیکن تقدیر میں نہ تھا۔ اب جس جگہ تمہارا قلبی اطمینان ہو، وہاں بیعت ہو جاؤ۔ آپ ۱۱۸۰ھ میں کہ اس وقت آپ کی عمر

بائیس سال کی تھی حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض بیعت کی۔ حضرت مرزا صاحب قدس سرہ نے فرمایا کہ جس جگہ ذوق و شوق ہو وہاں بیعت کرو یہاں تو بے نمک پتھر چاٹنے کا مضمون ہے۔ آپ نے فرمایا مجھے یہی منظور ہے۔ حضرت مرزا صاحب نے پھر آپ کو قادر یہ خاندان میں بیعت فرمایا اور تلقین طریقہ مجددیہ فرمایا۔ پندرہ سال تک حضرت مرزا صاحب قدس اللہ سرہ کی خدمت میں حاضر حلقہ و مراقبہ رہے اور بااجازت مطلقہ مع بشارت ضمیت مشرف ہوئے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اول اول مجھ کو تردد ہوا کہ اگر میں طریقہ نقشبندیہ میں شغل اختیار کروں تو کہیں حضرت غوث الاعظمؒ کے ناراض ہونے کا باعث نہ ہو۔ اسی اثنا میں ایک شب خواب میں دیکھا کہ ایک مکان میں حضرت غوث الاعظمؒ تشریف رکھتے ہیں اور ان کے سامنے ایک مکان ہے وہاں حضرت خولجہ نقشبندؒ رونق افروز ہیں۔ میرا دل چاہتا تھا کہ حضرت خولجہ نقشبندؒ کی خدمت میں حاضر ہوں۔ حضرت غوث پاکؒ نے فرمایا کہ مقصود خدا تعالیٰ ہے، جاؤ کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ اس واقعہ کے بعد آپ نے طریقہ نقشبندیہ کی اشاعت شروع فرمائی اور آخر کار اس قدر فیض آپ کی زندگی میں آپ سے جاری ہوا کہ شاید ہی کسی شیخ سے ان کی زندگی میں جاری ہوا ہو۔ ہندوستان، کابل، بلخ، بخارا، عرب اور روم سب جگہ آپ کے خلیفہ پہنچ گئے تھے اور طریقہ ان سے جاری ہو گیا تھا۔ حضرت مولانا غلام محی الدین قصوریؒ نے اپنے ملفوظات میں فرمایا ہے کہ ایک روز عصر کے بعد حاضر تھا، حضرت شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ الحمد للہ ہمارا فیض دور دور پہنچ گیا ہے۔ مکہ مکرمہ میں ہمارا حلقہ بیٹھتا ہے، مدینہ منورہ میں ہمارا حلقہ بیٹھتا ہے، بغداد شریف، روم و مغرب میں ہمارا حلقہ جاری ہے اور مسکرا کر فرمایا کہ بخارا تو ہمارے باپ کا گھر ہی ہے۔ بعض لوگ بحکم سرور انبیاء ﷺ بعض بحکم بعض بزرگاں و بعض خود کو خواب میں دیکھ کر حاضر حضور ہوئے۔ حضرت مولانا خالد روئیؒ باشارہ جناب رسول اللہ ﷺ مدینہ شریف سے دہلی آئے اور آٹھ نو ماہ میں اجازت و خلافت سے مشرف ہو کر اپنے وطن کردستان واقع ملک روم واپس چلے گئے۔ وہاں ان کو اس قدر قبولیت ہوئی کہ جس کی حد نہیں۔ ایک مرتبہ فرمایا

کہ اب ضعیف ہو گیا ہوں کچھ نہیں ہو سکتا۔ پہلے شاہجہان آباد کی جامع مسجد میں رہا کرتا تھا، حوض کا تلخ پانی پیا کرتا تھا، دس پارے روزانہ قرآن شریف کے پڑھا کرتا تھا اور دس ہزار نفی اثبات کیا کرتا تھا، نسبت ایسی قوی ہو گئی تھی کہ تمام مسجد انوارات سے پُر تھی، جس کو چہ میں گزر جاتا تھا وہ بھی نورانی ہو جاتا تھا، اگر کسی بزرگ کے مزار پر جاتا تھا اس کی نسبت پست ہو جاتی تھی، تب میں ازرہ تواضع اپنے تئیں پست کیا کرتا تھا۔

ارشادات

فرمایا کہ آدمی کو دو چیز درست اور دو چیز شکستہ چاہیے؛ دین درست اور یقین درست، دست شکستہ اور پاشکتہ۔ فرمایا کہ ایک مرتبہ حضرت مرزا صاحبؒ سے کسی نے میری نسبت یہ بیان کیا کہ وہ طالب ذوق و شوق و کشف و کرامت ہے۔ انہوں نے یہ سن کر فرمایا کہ جو شخص ایسے شعبہوں کا طالب ہو، اس کو کہو کہ ہماری خانقاہ سے چلا جائے اور ہمارے پاس نہ آئے۔ جب یہ خبر مجھ کو پہنچی میں نے حاضر ہو عرض کی کہ حضور نے یہ فرمایا ہے؟ جواب دیا کہ ہاں۔ میں نے عرض کیا کہ پھر کیا حکم ہے۔ فرمایا کہ یہاں بے نمک پتھر چاٹنا ہے، اگر یہ بے مزگی منظور ہو تو ٹھہرے رہو۔ میں نے عرض کیا کہ حضور مجھے یہی منظور ہے۔ ایک دن ارشاد فرمایا کہ اس طریقہ نقشبندیہ میں مجاہدہ نہیں ہے، مگر وقوف قلبی کہ اپنا خیال دل کی طرف اور دل کا خیال ذات الہی کی طرف ہو اور نگہداشت خطرات گذشتہ و آئندہ ہے اور یہ اس طرح چاہیے کہ جب خطرہ دل میں پیدا ہو کہ فلاں کام گذشتہ زمانہ میں کس طرح ہوا تھا، اسی وقت دل سے دفع کرے کہ تمام قصہ دل میں نہ آئے۔ یا دل میں خیال آئے کہ فلاں جگہ جا کر یہ کام کروں اور اس کام میں فائدہ ہو، اس کو معاذ دفع کرے، غرضیکہ جو خطرہ غیر اللہ کا دل میں آئے، اس کو اسی وقت دفع کرے۔ فرمایا کہ احوال قلب سالک پر مثل باران شدید ظاہر ہوتے ہیں اور جب قلب سے عروج ہو کر لطیفہ نفس کی سیر ہوتی ہے، مثل بارش خفیف جلوہ گر ہوتے ہیں اور جب لطیفہ نفس سے سیر جس قدر بلند ہوتی جاتی ہے، نسبت سمجھ میں نہیں

آتی۔ استہلاک و اضمحلال زیادہ ہوتا جاتا ہے اور نسبت مثل شبنم کے ہو جاتی ہے۔ ایک مرتبہ کسی نے آپ سے عرض کیا کہ میرے واسطے کچھ تحریر فرمائیے۔ آپ نے یہ آیت شریف تحریر فرمائی: قل اللہ ثم ذرہم اور اس کی تفسیر بھی اس کے نیچے اس طرح لکھی کہ امور جزئی و کلی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے اور فکر معاش وغیرہ کچھ نہ کرنا چاہیے اور تعلقات ماسواء اللہ کو چھوڑنا چاہیے اور اپنے جمیع امور کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے۔ ایک دن ایک درویش کو آپ نے توجہ کے لئے یاد فرمایا، کسی نے عرض کی کہ وہ جامع مسجد کی طرف سیر کو گیا ہے۔ فرمایا کہ یہ کیا فقیری ہے؟ فقیری میں صبر لازم ہے اور صبر جس نفس کو کہتے ہیں۔ فرمایا کہ جس وقت ہم مجاہدہ میں مشغول تھے، پچیس برس تک اپنے آپ کو ایک حجرے میں بند کر رکھا تھا، نہ سردیوں میں باہر آتا تھا اور نہ گرمیوں میں۔ فرمایا کہ میری سترہ برس کی عمر تھی کہ دہلی میں آیا تھا، اب مجھ کو دہلی میں ساٹھ سال گزر چکے ہیں اور ایک دن بھی بلا ذکر و فکر اور مراقبہ نہیں گزرا، مع ہذا خوف خاتمہ ہر وقت دامن گیر ہے اور اطمینان اس وقت ہوگا، جب بہشت میں داخل ہو جاؤں گا اور اپنے کانوں سے ندائے رب العالمین سنوں گا کہ اے بندے میں تجھ سے راضی ہوں۔ فرمایا کہ ہمارے اکابر برطریقت فرماتے ہیں کہ سلسلہ نقشبندیہ میں نہایت کو ہدایت میں درج کیا ہے۔ اس کے معنی بہت لوگوں نے کئے ہیں۔ فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ نہایت ہدایت میں پیدا ہونے سے توجہ دائمی و حضور مع اللہ ہے اور کم خطرگی یا بے خطرگی مراد ہے۔ یہ اور سلسلوں میں نہایت خیال کی جاتی ہے اور نقشبندیہ طریقہ میں شروع ہی میں پیدا ہو جاتی ہے اور فرمایا کہ نہایت ہمارے ہاں کچھ اور ہی ہے اور وہ توجہ حضور کا گم ہونا ہے۔ فرمایا کہ ذکر کثیر سے مراد ذکر قلبی دائمی ہے کہ وہ انقطاع پذیر نہیں ہے اور لسانی مراد نہیں ہے کہ وہ انقطاع پذیر ہے اور اس پر دلیل آیت کریمہ: ز جال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ ترجمہ: ”باز نہیں رکھتی ان کو تجارت اور نہ بیع ذکر اللہ سے۔“ کیونکہ تجارت میں ذکر زبانی موقوف ہو جاتا ہے قلبی موقوف نہیں ہوتا۔ فرمایا کہ اکثر آدمی قلبی ذکر کو خفی کہتے ہیں اور یہ غلط ہے۔ کیونکہ خفی کے معنی پوشیدہ کے ہیں۔ ذکر قلبی

اگرچہ غیر سے پوشیدہ ہے، لیکن فرشتوں اور شیطان سے پوشیدہ نہیں ہے۔ پس خفائے حقیقی اس میں نہ پایا گیا۔ دراصل ذکر خفی ذکر کے مذکور میں گم ہونے کو کہتے ہیں کہ اس کو کوئی خبر اپنی اور ذکر کی نہ ہو۔ فرمایا کہ میرا حال ایسا ہے کہ ہر چند متوجہ قلب ہوتا ہوں، کوئی اثر توجہ اور ذکر کا نہیں پاتا، البتہ کسی وقت غیبت ہو جاتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ روئیں روئیں سے ذکر جاری ہے۔ فرمایا کہ شب قدر عجیب بابرکت رات ہے۔ اس میں دعا و عبادت مقبول ہوتی ہے۔ اہل قرب کو اس رات اور ہی کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ فرمایا کہ ایک بار میں جامع مسجد میں رات کو سویا ہوتا تھا۔ اعتکاف کی حالت تھی، ایک شخص نے مجھ کو آکر جگایا اور کہا: اٹھ! رسول اللہ ﷺ کی امت مرحومہ کے واسطے دعا کر۔ میں اٹھا تو دیکھا ہر طرف نور ہی نور ہے۔ میں جان گیا کہ یہ شب قدر کا نور ہے۔ فرمایا کہ رضائے پیر سب قبول خلق و خالق ہے اور آزر دگی پیر سب نفرت خلق و خالق ہے۔ فرمایا کہ پیر کی رضا سے وہ حاصل ہوتا ہے کہ کسی مجاہدہ و ریاضت سے نہیں ہو سکتا۔ فرمایا کہ حضرت خواجہ محمد بہاء الدین نقشبند قدس اللہ اسرارہم فرماتے ہیں کہ اس طریقہ میں بنائے کا راکسار افتخار جناب الہی اور پیر سے اخلاص پر ہے۔ حضرت خواجہؒ نے بارہ روز سجدہ میں پڑ کر جناب الہی میں مناجات کی کہ الہ العالمین مجھ کو طریقہ جدیدہ عطا فرما کہ سہل الطریق اور اقرب الطریق الی اللہ ہو اور موصل ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی اور یہ طریقہ عطا فرمایا۔ فرمایا کہ حضرت مرزا صاحبؒ سے کسی نے عرض کیا کہ آپ نے یہ طریقہ مجددیہ کیوں اختیار کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ اس طریقہ میں چنداں ریاضت و مجاہدہ نہیں ہے اور میں مرزا نازک مزاج تھا، مجھ سے اور طریقوں کے مجاہدات نہ ہو سکتے۔ فرمایا کہ اہل محبت کو حاجت اعمال کی نہیں، ان کو عمل قلیل کافی ہوتا ہے، بلکہ قلیل کی بھی حاجت نہیں ہوتی۔ فرمایا کہ طریقہ نقشبندیہ علماء کو پسند ہے۔ فرمایا کہ جب حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ سرہ کا شہرہ کمال منتشر ہوا، ایک زاہد آپ کے اوقات اور اعمال دیکھنے کے واسطے آیا۔ اس نے آپ کو کوئی ریاضت یا مجاہدہ کرتے نہ دیکھا۔ سیدھی سیدھی نمازوں کو پڑھ لیا، رات کو بعد عشاء پلاؤ کھا کر سو رہے، ثلث شب سے

تہجد پڑھ لیا۔ وہ زہد حیران ہو گیا اور عرض کی کہ میں تمام شب نہیں سویا اور ذکر کرتا رہا اور آپ نے شام کو پلاؤ کھایا اور اکثر شب سوتے رہے، لیکن جو نور آپ میں ہے، وہ مجھ میں نہیں ہے۔ آپ نے مسکرا کر فرمایا کہ یہ اسی پلاؤ کا نور ہے۔ فرمایا کہ دل کو ماسوا سے خالی کرنے اور ذات حق سبحانہ کی طرف متوجہ رہنے سے نور حاصل ہوتا ہے۔ فرمایا کہ ایک روز ایک ہندو میرے پاس آیا اور کہا کہ آپ مجھ کو رب کی یاد سکھا دیں۔ میں نے کہا اللہ اللہ دو ہزار مرتبہ ہر روز صبح کے وقت کہہ لیا کر۔ اس نے کہا اس لفظ سے تو نہیں یاد کروں گا۔ میں نے کہا اچھا قلب کی طرف متوجہ ہو کر دل سے تو ہی تو، تو ہی تو، کہتا رہ۔ اس پر وہ راضی ہو گیا۔ چند روز کے بعد اس کے دل میں توجہ الی اللہ پیدا ہو گئی اور وہ مسلمان ہو گیا۔ فرمایا کہ ایک ہندو میرے پاس آیا اور کہا کہ میں روزانہ پچاس ہزار بار اللہ اللہ کرتا ہوں، اس کی برکت سے ماسوا سے اعراض ہو گیا ہے۔ فرمایا کہ میں نے اپنی ان آنکھوں سے اس کے دل میں کیفیت دیکھی ہے، لیکن کفر کی وجہ سے کیفیت مکدرہ تھی۔ کیفیت نورانی سوائے ذکر ایمانی کے نہیں ہوتی۔ فرمایا کہ اس ہندو سے مجھ کو نہایت حسرت ہوئی کہ باوجود ظلمت کفر ایک دم بھی یاد الہی سے غافل نہیں ہوتا اور میں باوجود نور ایمان غافل ہوں۔ (یہ فقرہ کسر نفسی کے طور پر فرمایا)۔ فرمایا کہ طالب کیفیت خدا پرست نہیں ہے۔ ذکر کرنا چاہیے خواہ کیفیت پیدا ہو یا نہ ہو۔ ذکر فی نفسہ عبادت ہے۔ فرمایا کہ ہر روز پچیس ہزار مرتبہ اسم ذات اللہ اللہ دل کے ساتھ کرنا ضروری ہے۔ فرمایا کہ جمعیت باطنی کی یہ تعریف ہے کہ تشویش آئندہ و گذشتہ دل میں نہ آئے۔ فرمایا کہ فقیر دل کی مراد سے خالی ہونے کو کہتے ہیں نہ کہ ہاتھ کے خالی ہونے کو۔ فرمایا کہ منصورؒ نے لغزش کھائی اور زمانہ میں کوئی ایسا نہ تھا کہ ان کی دستگیری کرتا، اگر میرے زمانہ میں ہوتا تو میں بیشک ان کی مدد کرتا، اس حالت سے نکال کر حالت فوق پر لے جاتا۔ فرمایا کہ تربیت کی دو قسمیں ہیں: تربیت جمالی اور جلالی۔ تربیت جمالی سے سب راضی رہتے ہیں، موافق نفس ہے۔ لیکن تربیت جلالی پر قائم رہنا نہایت دشوار اور مردان دین دار کا کام ہے۔ فرمایا کہ حقیقت رضا بجز فنائے کامل حاصل نہیں ہوتی اور اسی وجہ سے

اتفاق اس پر ہے کہ رضا آخرت کے مقامات سے ہے۔ فرمایا کہ اس زمانہ میں کوئی عمل تصفیہ قلب کے واسطے اولیاء اللہ کے اذکار کی کتاب کے مطالعہ کرنے سے بہتر نہیں ہے۔ فرمایا کہ میرے پیروں نے مجھ کو دو نصیحتیں کی ہیں؛ ایک یہ کہ لوگوں کے عیب کی نیکی کی طرف تاویل کرنا اور دوسرا یہ کہ اپنی نیکی کی عیب کی طرف تاویل کرنا۔ میں نے عرض کیا کہ اس سے تو امر بالمعروف موقوف ہو جائے گا۔ آپ نے فرمایا کہ مجھ کو کسی میں ہی نہیں معلوم ہوتا کہ اس کو امر بالمعروف کیا جائے، ہر ایک کو نیک ہی جانتا ہوں۔ فرمایا کہ حضرت سعدی شیرازیؒ نے فرمایا:

مرا پیر دانائے مرشد شہاب دو اندرز فرمود بر روئے آب
یکے آنکہ برخویش خود ہیں مباح دوم آنکہ بر غیر بد ہیں مباح
ترجمہ: ”مجھے میرے پیر دانا حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین
سہروردیؒ نے دریا پر یہ دو نصائح کیں۔ ایک یہ کہ خود ہیں نہ بننا اور دوسری یہ
کہ غیر کی بد بینی اور تحقیر نہ کرنا۔“

کرامات

ایک روز ایک ہندو برہمن کا خوبصورت بچہ مجلس شریف میں اتفاقاً آ گیا۔ سب اس کی طرف دیکھنے لگے۔ آپ کی نظر عنایت اس پر ہو گئی۔ اس نے کلمہ شہادت پڑھا اور مسلمان ہو گیا۔

ایک صالحہ ضعیفہ عورت کے جوان لڑکے کا انتقال ہو گیا۔ آپ اس کی تعزیت کے لئے تشریف لے گئے۔ دوران تعزیت فرمایا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ تم کو فرزند نعم البدل عطا فرمائے۔ اس عورت نے عرض کیا کہ حضرت میں بھی اب ضعیف ہو گئی ہوں اور میرا خاوند بھی ضعیف ہو گیا ہے، اب کیا اولاد ہوگی؟ آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ قادر ہے۔ بعد ازاں آپ وہاں سے اٹھ کر ایک مسجد میں تشریف لائے اور وضو فرما کر دو رکعت نماز پڑھی اور اس عورت کے فرزند عطا ہونے

کے لئے دعا فرمائی۔ بعد دعا آپ نے ہمراہی سے فرمایا کہ اس عورت کے ہاں فرزند ہونے کے لئے دعا کی تھی اثر اجابت پایا گیا، انشاء اللہ تعالیٰ لڑکا ہوگا۔ حضرت کی بشارت کے مطابق اللہ کریم نے اس کو فرزند عطا فرمایا اور وہ جوان ہوا۔ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میرا لڑکا دو مہینہ سے گم ہے، دعا فرمائیں کہ مل جائے۔ آپ نے فرمایا کہ وہ تو تیرے گھر ہے۔ وہ اس بات سے نہایت حیران ہوا کہ میں ابھی گھر سے آ رہا ہوں۔ خیر وہ حضرت کے فرمانِ عالی کے مطابق گھر آیا تو دیکھا کہ واقعی لڑکا گھر آ گیا ہے۔

وصال شریف

جب مرض وصال شریف شروع ہوا اس میں بوا سیر اور خارش نے غلبہ کیا۔ آپ کی اکثر عادت تھی کہ وقت مرض اکثر وصیت نامہ تحریر فرماتے اور زبانی نصائح برائے دوام ذکر و پرداخت نسبت و اخلاق حسنہ و معاشرت اور مجاری فیض پر عدم چون چرا اور اتحاد بین المسلمین و مابین برادران طریقت اور فقر و قناعت توکل و تسلیم و رضا کی فرماتے۔ فرمایا کہ حضرت خواجہ نقشبندؒ نے فرمایا تھا کہ میرے جنازہ کے آگے فاتحہ یا کوئی آیت شریف یا کلمہ طیبہ نہ پڑھنا کہ بے ادبی ہے، بلکہ یہ دو بیت پڑھنا:

مفلسا نیم آمدہ در کوئے تو شہیدا اللہ از جمال روئے تو

دست بکشا جانب زنبیل ما آفرین بردست و بر بازوئے تو

ترجمہ: ”ہم مفلس آپ کے کوچہ میں آئے ہیں، اللہ کے لئے اپنے

رخ انور کی جھلک دکھائیے۔ ہمارے زنبیل کی طرف اپنے کرم کا ہاتھ

کھولے۔ آپ کے ہاتھ اور بازو پر صد آفرین۔“

وفدت علی الکریم بغیر زاد من الحسنات والقلب السلیم

فحمل الزاد اقبح کل شئی اذا کان الوفود علی الکریم

ترجمہ: میں اپنے رب کریم کی طرف بغیر زاد راہ لیے جا رہا ہوں۔

میرے پاس نہ کوئی نیکیاں ہیں اور نہ ہی قلب سلیم ہے۔ زادِ راہ کا اٹھانا اس حالت میں جب کہ خدا تعالیٰ کی رحمت پر پورا بھروسہ ہو، ہر چیز سے ناپسندیدہ ہے۔

بتاریخ ۲۲- صفر ۱۲۴۰ھ بروز شنبہ آپ نے وصال فرمایا۔ نمازِ جنازہ مسجدِ دہلی میں حضرت شاہ ابوسعیدؒ نے پڑھائی اور حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہیدؒ کے پہلو میں دفن کئے گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

جزاؤں

رسالہ سبع سیارہ

بیعت کی قسموں اور پیری مریدی کی شرطوں کے بارے میں مریدوں میں
مرشدوں کے آثار کی تاثیر، صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کا ذکر بالخیر،
ایک ولی کی فضیلت دوسرے پر (بغیر حجتہ اور دلیل کے) نہ دینا، سماع و موسیقی
کے حدود اور درویشی و قناعت کی زندگی، توحید کی قسمیں، مرید کو مرشد کی
طرف سے اجازت اور جانشینی کے بارے میں بدعتوں (یعنی اپنی طرف سے
دینی باتیں بنانے)، غیر شرعی اور کافروں کے رسم و رواج کے بارے میں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جزاؤں

رسالہ سبع سیارہ

بیعت و اقسام بیعت

بعد حمد و صلوٰۃ فقیر عبد اللہ معروف غلام علی قادری نقشبندی مجددی عفی عنہ گزارش می نماید کہ دریا بند کہ بیعت بمعنی عہد کردن است و استوار بودن بران و معمول است در طریق حضرات صوفیہ و آن سنت اصحاب کرام (رسول خدا) است رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ بیعت سہ قسم است۔ بیعت اول توبہ کہ بردست بزرگے بر ترک گناہاں بیعت نماید و آن از گناہ کبیرہ شکستہ گردد و باز مکرر بیعت بکند و در غیبت اختلاف است و بہ تحقیر مسلمانے غیبت گفتن و بیان مناقص البتہ کبیرہ بود۔

بیان معائب اساتذہ کہ در وثوق ایں ہا قصور است و معائب مشائخ مبتدع لازم است تا مسلمانان پرہیز نمایند۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جزاؤں

رسالہ سبع سیارہ

بیعت و اقسام بیعت

اللہ پاک جل جلالہ کی حمد و ثنا اور رسول اللہ ﷺ پر درود و سلام کے بعد فقیر عبد اللہ عرف غلام علی قادری نقشبندی مجددی عفی عنہ گزارش کرتا ہے کہ جاننا چاہیے کہ بیعت کے معنی ہیں عہد و پیمان کرنا، پھر اس پر مضبوطی اور پابندی کے ساتھ کاربند رہنا۔ بیعت کرنا صوفیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کے ہاں معمول اور جاری و ساری عمل ہے اور یہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی سنت و طریقہ ہے۔

بیعت تین قسم کی ہے۔ پہلی قسم یہ ہے کہ آدمی کسی بزرگ کے ہاتھ پر گناہ چھوڑنے کی توبہ کرے۔ (اس قسم کی بیعت کا حکم یہ ہے) کہ یہ گناہ کبیرہ سے ٹوٹ جاتی ہے، اسے چاہیے کہ دوبارہ بیعت کرے۔ غیبت (یعنی پیٹھ پیچھے کسی کے عیوب بیان کرنے) میں اختلاف ہے کہ یہ گناہ کبیرہ ہے کہ نہیں البتہ کسی مسلمان کی آبروریزی، بدنامی اور ذلیل کرنے کی نیت سے جو غیبت کی جائے اس کے گناہ کبیرہ ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔

(اس ضمن میں یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ) جن اساتذہ اور علماء کے علمی وثوق اور پختگی میں کمی ہو (یعنی ان کی بعض باتیں کمزور ہوں) اور اسی طرح وہ پیر فقیر جو اپنی طرف سے باتیں گھڑتے ہوں اور صوفیاء کرام کے صحیح اصول سے روگردانی کرتے ہوں، ان کے بارے میں لوگوں کو خبردار کرنے کی نسبت سے گفتگو کی جائے، تاکہ لوگ ان سے بچ سکیں تو اسے غیبت شمار نہیں کیا جائے گا۔

دوم بیعت برائے انتساب بخاندانے بجهت حصول بشارات کہ دران خاندان است و امید شفاعت آنها مثلاً قادری می شود تا در بشارت حضرت غوث الثقلین رحمۃ اللہ علیہ کہ فرموده اند مریدان من بے توبہ نہ میرند، شامل شود تکرار ایں بیعت ضرور نیست۔

سوم بیعت برائے استفاده از خاندانے می نماید۔ پس اگر اشغال و اذکار و مراتب اخلاص آن بزرگان چندے بجا آورده و فائدہ نیافت، لازم صدق طلب است کہ بخاندانے دیگر رجوع نماید۔ اگر مرضی مرشد باشد یا نہ، باز بیعت بدست مرشد ثانی کند و از پیر اول انکار نہ کند کہ قسمت او آنجانبہ بود و اگر در شریعت و طریقت او فتورے یافت و بہ اہل دنیا و طلب دنیا مبتلا گردیدہ از مرشدی دیگر فیض باطن و محبت و معرفت حاصل نماید۔

طفل کہ باتباع کسے بیعت کردہ است، بعد رسیدن او بشعور و عقل مختار است ہر جا کہ خواہد بیعت نماید یا بر ہماں بیعت پیر اول باشد، اگر شائستہ پیر است۔

شناخت پیر

پیر کسے است کہ متبع سنت پیغمبر خدا علی صاحبہا الف الف من صلواہ و التحیۃ باشد، ظاہر او باطن او تارک بدعت و بر عقیدہ بزرگان سلف مانند حضرت غوث الثقلین و شیخ الاسلام گنج شکر رحمۃ اللہ علیہم مستقیم بود و از علم ضروری فقہ بہرہ داشتہ باشد، اگر حدیث

دوسری قسم اس خیال سے بیعت کرنا کہ بزرگوں کے کسی خاندان (گروہ) کے ساتھ اس کی نسبت ہو جائے، تاکہ وہ بشارتیں حاصل ہو جائیں جو اس خاندان کی خصوصیات میں سے ہیں اور اس نسبت سے کہ ان کی شفاعت سے بہرہ ور ہو۔ مثلاً قادری سلسلے میں بیعت ہو جائے، تاکہ غوث الثقلین حضرت عبدالقادر جیلانیؒ کی بشارت میں ہو کہ آپ نے فرمایا کہ میرے سلسلے کے مرید بغیر توبہ کے نہیں مریں گے (اس بیعت کا حکم یہ ہے کہ یہ گناہ کبیرہ سے نہیں ٹوٹتی لہذا) یہ بیعت دوبارہ کرنی ضروری نہیں۔

تیسری قسم وہ بیعت ہے جو کسی خاندان سے استفادہ کی نیت سے کی جاتی ہے۔ تو اگر یہ شخص اس خاندان کے متعلقہ ذکر و وظائف اور مراتب اخلاص (یعنی ان بزرگوں کے ذکر و فکر کے خاص انداز) اختیار کر لے اور کچھ ہاتھ نہ آیا تو اس کے لیے سچائی کے ساتھ طلب لازمی ہے کہ کسی اور بزرگوں کے خاندان کی طرف رجوع کرے اور دوسرے مرشد کے ہاتھ پر بیعت کرے، خواہ پہلے مرشد کی رضا ہو یا نہ ہو، لیکن ان کی بزرگی کا انکار نہ کرے، بلکہ یہ خیال کرے کہ میری قسمت وہاں نہیں تھی۔ اور اگر مرید اپنے مرشد کو شریعت کی پابندی اور طریقت کے اصول میں کوتاہی اور سستی پائے اور دنیا والوں اور دنیا کی محبت میں سرگرداں پائے تو کسی دوسرے مرشد سے فیض باطنی اور محبت و معرفت حاصل کر لے۔

مسئلہ: اگر کسی نابالغ بچے نے کسی کے کہنے پر کسی مرشد سے بیعت کی ہے تو سمجھ بوجھ تک پہنچنے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ جہاں چاہے، کسی مرشد سے بیعت کر لے یا اس پہلے مرشد کی بیعت پر قائم رہے بشرطیکہ وہ مرشد کامل ہو۔

پیر کی پہچان

پیر وہ کہلاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی سنت کا ظاہر و باطن پابند ہو اور اس کا دامن بدعت سے داغ دار نہ ہو اور بزرگان دین، جیسے حضرت غوث الثقلین عبدالقادر جیلانی اور شیخ الاسلام گنج شکر رحمۃ اللہ علیہم کے عقیدے پر قائم ہو اور ساتھ فقہ کے ضروری مسائل سے باخبر ہو اور وہ

مشکوٰۃ شریف و تفسیر قرآن مجید در مطالعہ دارد و بر کتب اخلاق صوفیہ مثل منہاج العابدین و کیمیائے سعادت حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ و مانند آن و کتب احوال بزرگان و ملفوظات آنہا مزاولت نماید برائے تصفیہ و تزکیہ بسیار مفید است و از دنیا و اہل آن احترام بکند و تعمیر اوقات بوظائف و اعمال نیک و خلوۃ و از و انماید۔

امید از اللہ سبحانہ و تعالیٰ و یاس از ما سوال لازم شناسد۔ یاد نمودن قرآن مجید اگر معتدراست چند جز آن تلاوت نموده باشد و بکثرت ذکر از کیفیات باطن بہرہ مند بود توبہ و انابت و زہد و ورع و تقویٰ و صبر و قناعت و توکل و تسلیم و رضا طریقہ خود دارد و از دیدن او اللہ سبحانہ و تعالیٰ یاد آید و دل را صفائے از خواطر دست دہد۔

اگر چشتی است از صحبت او ذوق و شوق و گرمی و بیتابی دل و ترک و تجرید دست دہد۔ و اگر قادری است صفائے قلب و مناسبت بعالم ارواح و ملائک و از گذشتہ و آئندہ علم نقد و وقت او شود۔ و اگر نقشبندی است حضور و جمعیت و نسبت یادداشت و بے خودی و جذبات و واردات دست دہد و اگر مجددی است آنچه در لطائف فوقانیہ کیفیات و صفائے لطافت نسبت باطنی و انوار و اسرار کہ در طریقہ مجددیہ مقرر است، پیدا شود۔ اگر در صحبت او این احوال ظہور نکند تو ان گفت، شعر:

صحبت نیکان ز جہاں دور گشت
خانہ عمل خانہ زنبور گشت

مشکوٰۃ شریف کی احادیث اور قرآن کریم کی تفسیر کا مطالعہ رکھتا ہو۔ نیز صوفیاء کرام کی اخلاقی کتابیں مثلاً امام غزالی کی منہاج العابدین اور کیمیائے سعادت اور ایسے ہی بزرگوں کے باطنی احوال اور ملفوظات کی کتابوں کے پڑھنے میں پابندی سے تعلق رکھے تو دل کی اور نفس کی صفائی اور پاکی کے لیے کافی مفید ہے اور دنیا اور اہل دنیا سے جدائی اختیار کرے اور اپنے اوقات کو سلجھانے کے لیے نیک اعمال کی پابندی اور خلوت و کنارہ کشی اختیار کرے۔

اللہ سے رضا کی امید اور مخلوق سے مایوسی اپنی عادت بنائے۔ اگر قرآن پاک کا حفظ کرنا مشکل ہو تو قرآن پاک کے کچھ حصے کی تلاوت کرتا رہے اور کثرت ذکر کے ساتھ باطن کی کیفیات اور برکات سے فائدہ اٹھاتا رہے۔ نیز توبہ، انابت، زہد، ورع، تقویٰ، صبر، قناعت، توکل، تسلیم اور رضا اپنا شیوہ ٹھہرائے اور ایسے مرشد کو دیکھنے سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ یاد آئے اور اپنے دل کو غلط ارادوں سے صاف پائے۔

اگر مرشد چشتیہ میں سے ہیں تو ان کی صحبت اور فیض سے ذوق و شوق اور دل میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بے پناہ محبت اور دنیا اور اہل دنیا سے جدائی و تنہائی حاصل ہو جائے اور اگر سلسلہ قادریہ میں سے ہیں تو دل کی صفائی، عالم ارواح اور فرشتوں سے تعلق اور ماضی اور مستقبل کے بعض واقعات کا منکشف ہونا اور اگر نقشبندی بزرگوں میں سے ہیں تو ان کی صحبت میں حضور یعنی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی مسلسل یاد، جمعیت یعنی اطمینان قلب نسبت یادداشت اور بے خودی یعنی اپنے اور مخلوق سے بے پرواہی و جذبات، یعنی جوش و خروش و واردات و انکشافات حاصل ہوں اور اگر بزرگانِ مجددیہ سے متعلق ہیں تو لطائف فوقانیہ میں جو کیفیات دل کی صفائی باطنی نسبت کے لطائف اور وہ انوار و اسرار جو سلسلہ مجددیہ میں موجود ہیں، پیدا ہو جائیں اور اگر مرشد کی صحبت میں یہ چیزیں حاصل نہ ہوں تو یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ:

صالحین کی صحبت دنیا سے اٹھ گئی

اور شہد کا چھتہ بھڑوں کا چھتہ بن گیا

شناخت مرید

مرید کے ہست کہ آتش طلبِ آرزو ہا از باطنِ او بسوزد و در محبتِ (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) بے قرار دارد۔ سحر خیز و از دیدہ حسرت اشک ریز باشد۔ ناکامی و خاکساری شعار و از گذشتہ شرمساری و از آئندہ ترس کاری کار و تقسیم اوقات بر اعمال خیر مقرر نماید در قضا یا صبر و عفو و نظر بر مشیت حضرت حق سبحانہ لازم گیرد۔

و بہ تقصیر خود معترف باشد و مردم را معذور داند و بر ہر نفس آگاہ از ذکر حق سبحانہ باشد، مبادا کہ ایں نفس آخریں بود و از غفلت بر آید و در محاورات از پر خاش و الزام خصم اجتناب نماید، مبادا بہ دلے آزار برسد کہ خانہ خدا است سبحانہ۔ ذکر اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین بخیر کند، بلکہ موافق حدیث شریف در ایں واقعات سکوت اولیٰ است کہ طعن لہٰ نہایتا دور میرسد، تا کہ از طعن لہٰ نہایتا دوری میسر شود۔ ہر گاہ حاضران کہ تہذیب نیافتند کہ جانفشانیہا کردہ اند، غائبان را چہ توقع؟ و دوستی ایں ہابہ دوستی حبیب اللہ است ﷺ۔

و در اولیائے کرام بگمانِ خود تفضیل یکے بر دیگرے نکند۔ یکے را فضل دادن بہ نفس و اجماع صحابہ می شود رضی اللہ عنہم۔ جنون محبت از اعتبار ساقط است۔

سماع

سماع را بزرگان شنیدہ اند بے مزا میر و بے حضور اما رد و نساء و اجتماع نا اہلان۔ در

شناخت مرید

مرید وہ ہے کہ جس کے سینہ سے اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے امیدوں کی آگ بھڑکے اور اللہ کی شدت محبت اس کو بے چین کر دے۔ تہجد گزار ہو۔ اس کی نگاہ حسرت کے آنسو بہانے والی ہو۔ ناکامی و خاکساری اور گذشتہ سے شرمساری اس کا شعار ہو اور آئندہ کے لیے خوفِ الہی اس کا کام ہو۔ دنیا کی بے مرادی عاجز نفسی اس کا شیوہ ہو۔ اپنے کئے ہوئے پر شرمندہ اور اپنے اوقات کی تقسیم نیک اعمال کے لیے مقرر کرے اور واقعات و حوادث میں صبر و حوصلہ اور غفور و درگزر کر کے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہو۔

ہر وقت اپنی تقصیر و کوتاہی کا اعتراف کرتا رہے اور مخلوق کو بے قصور سمجھے اور ہر سانس اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی یاد سے آگاہ رہے، شاید کہ یہ آخری سانس ہو اور غفلت سے نکل جائے اور عام گفتگو میں لڑائی جھگڑوں، سخت گوئی اور مقابل پر الزام تراشی سے پرہیز کرے۔ ایسا نہ ہو کہ کسی دل کو ٹھیس پہنچے کیونکہ دل اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا گھر ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ذکر خیر و بھلائی سے کیا کرے، بلکہ حدیث کی رو سے (صحابہ کرامؓ کے اختلافات کے بارے میں) خاموشی بہتر ہے، تاکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بارے میں کچھ کہنے سے دوری میسر ہو۔ اگر رسول اللہ ﷺ کی صحبت یافتہ تہذیب نہ پاسکے باوجود یکہ انہوں نے اپنی جانوں کے نذرانے پیش کئے ہیں تو ان کے سوا اوروں سے کیا خیر کی توقع ہوگی؟ جبکہ ان کی دوستی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حبیب ﷺ کی دوستی سے وابستہ ہے۔

اور اولیاء کرام میں اپنے گمان سے ایک کو دوسرے پر فضیلت نہ دے، کیونکہ کسی کو فضیلت دینا قرآن و سنت اور اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے ہو سکتا ہے اور کسی ایک سے غیر اختیاری محبت کے جذبہ کا کوئی اعتبار نہیں۔

سماع

سماع بزرگوں سے آلات موسیقی کے بغیر، عورتوں اور خوبصورت نوع المرئوں اور نااہل

صحبت مبارک حضرت سلطان المشائخ ملا ہی ہرگز نہ بود، گریہ بود و سوزِ جگر، چنانچہ در فوائد الفواد و سیر الاولیاء مفصل مذکور است۔

خلاف پیران کبار دل ہار سیاہ می نماید۔ قلت سماع برائے بسط قبض باطنی یا زیادتی انبساط یا برائے ورد و معانی کہ در اشعار محبت و رقت قلب می شود، مقرر نموده اند نہ برائے اجتماع غافلاں۔ و ایں مجامع بر چنین سماع فسق است زہار ازاں پرہیز بکند۔ اگر کسے ملا ہی را جایز داشتہ از غلبہ حال معذور است، اتباع آن منع است موافق شرع شریف۔

ذکر جہر

ذکر جہر برائے علاج دل مقرر نموده اند۔ خفی اولی است ہر وقت می شود و فضل ذکر خفی بر جہر ثابت است از روئے حدیث شریف جہر برائے حرارت (در) دل و رفع کسل چند بار بتوسط جائز تواند شد۔

وحدة وجود و شہود

از غلبہ محبت کہ بکثرت اذکار و ریاضات می شود اسرار تو حید ظاہری گردد و آں دیدن یک ہستی است در ممکنات نہ دانستن و ممکنات را عین ذات حق سبحانہ و تعالیٰ گمان نمودن و بہ تقلید از بابِ حال، بوہم و خیال ایں معرفت بر زبان راندن و خود را موحد گرفتن دور است از عقل و شرع۔ حضرت رکن الدین ابوالکارم علاء الدولہ سمنانی و حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہما و اتباع ایشان دیدہ اند و دریافتہ اند کہ معرفت

کے بغیر سننا ثابت ہے۔ حضرت سلطان المشائخؒ کی محفل میں کوئی خلاف شرع حرکت نہیں ہوا کرتی تھی۔ اگر کچھ ہوتا تو وہ گریہ اور سوزِ جگر ہوتا تھا جیسا کہ فوائد القواد اور سیر الاولیاء جیسی کتابوں میں وضاحت سے موجود ہے۔

بزرگوں کی ہدایات کی خلاف ورزی دل کو بے نور کر دیتی ہے۔ تھوڑا سا سماع قبض باطنی تنگی اور اضطراب دل کو دور کرنے کے لیے بے سبب کو حاصل کرنے اور درد و سوز کو بڑھانے، ذوق و لطافت کے حصول کے لیے جواشعارِ محبت (خداوندی) میں میسر ہوتا ہے اور دل کی نرمی کا سبب بنتا ہے۔ بعض بزرگوں نے ایک واسطہ کے طور پر اس (سماع) کو جائز رکھا تھا نہ کہ غفلت کی محفلیں سجانے کی خاطر۔ اور محفلِ سماع مذکورہ شرائط کے بغیر فسق و فجور میں داخل ہے۔ خبردار ایسی صورت میں پرہیز لازمی ہے۔ اگر کسی صوفی نے مطلقاً گانے بجانے کو جائز قرار دیا ہو تو اپنے جذبات سے مجبور ہے۔ شریعت کی رُو سے اس کی پیروی کرنا درست نہیں۔

ذکرِ جہر

ذکرِ جہر دل کے علاج کے لیے تجویز کیا ہے، لیکن ذکرِ خفی بہتر ہے، کیونکہ ہر وقت ہو سکتا ہے اور حدیث شریف کی رُو سے خفی کی فضیلت ذکرِ جہری پر ثابت ہے۔ دل کی حرارت پیدا کرنے اور سستی دور کرنے کی خاطر ذکرِ چند بار معتدل آواز سے درست ہے۔

وحدت و جود اور شہود

غلبہٴ محبت کی وجہ سے، جو کثرتِ اذکار اور ریاضات سے حاصل ہوتا ہے، توحیدِ باری کے اسرار و رموز منکشف ہوتے ہیں اور وہ تمام مخلوقات میں ایک خالقِ باری تعالیٰ کو دیکھتا ہے نہ کہ مخلوقات کو۔ حق سبحانہ کے ساتھ ایک ماننے کا خیال کرنا اور اپنے وہم و خیال سے وجد و حال کے بزرگوں کی پیروی میں اس بارے میں زبان سے کچھ کہنا اور خود کو موجد سمجھنا عقل و شرع کی رُو سے درست نہیں۔ حضرت رکن الدین ابوالکارم علاء الدولہ سمنانیؒ اور حضرت امام مجدد الف ثانیؒ

سوائے اس معرفت نیز حاصل می شود موافق مذاق انبیاء است علیہم السلام۔

درویشی و قناعت

درویشی با خدا بودن و حسن اخلاق و اتباع شریعت است، دل از خاطر غیر پیراسته و ظاہر باتباع حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ آراستہ و دوام حضور کہ آل را مرتبہ احسان گویند، لازم باطن گردیدہ عجب سعادتے است۔ اگر عطا کنند و محروم ندارند۔

توحید افعالی

توحید افعالی افعال را از فعل یک فاعل دیدن و توحید صفاتی را بر تو صفات حق سبحانہ یافتن توحید ذاتی و ذوات را در ذات او تعالیٰ نمودیدن از اولیائے کرام مروی است۔

تا یار کرا خواہد و میلش بہ کہ باشد

اجازت و خلافت

کے اگر نسبت و حالات باطن کسب نماید و تہذیب اخلاق و صبر و توکل و قناعت و رضا و تسلیم و ترک دنیا کند و شائستہ ایں مرتبہ بلند باتباع سلف صالح اورا اجازت باشد باید داد و بے حصول حالات و کیفیات باطن بحر تلقین اذکار اجازت دادن حرام است و خلاف پیران کبار۔ یکے را مغرور ساختن و دیگرے را محروم

اور ان کے پیروکاروں نے دیکھا اور پایا ہے، یعنی منکشف ہوا کہ ایک اور معرفت اس معرفت کے علاوہ بھی حاصل ہوتی ہے، جو انبیاء علیہم السلام کے مزاج کے مطابق ہے۔

درویشی اور قناعت

ہر وقت اللہ تعالیٰ کی نوا لگانا، حسن اخلاق اور شریعت کی پابندی کرنا اور اس کا دل غیر اللہ سے فارغ ہوتا ہے اور اس کی وضع قطع رسول اللہ ﷺ کی پیروی سے مزین ہوتی ہے اور دوام حضور، یعنی ہر لمحہ اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ رہنا اور اس کی ذات باری کا ہر وقت آنکھوں کے سامنے ہونا، جس کو مرتبہ احسان پکارا جاتا ہے اس کے دل کا لازمہ ہو جائے ایک بہت بڑی سعادت ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ عطا کر دے اور اس سے محروم نہ رکھے۔

توحید افعالی

توحید افعالی یہ ہے کہ تمام کاموں کو ایک کرنے والے کے کرنے سے جاننا۔ توحید صفاتی یہ ہے کہ تمام مخلوقات کی صفات حق سبحانہ کی صفات کا عکس جاننا اور توحید ذاتی کا حاصل یہ ہے کہ تمام ہستیوں کو اللہ تعالیٰ کی ہستی میں محو پانا، جیسا کہ اولیائے کرام سے مروی ہے۔ مصرع: ”تجب ہے اس محبت کے دعوے دار پر کہ محبوب ایک کو رکھتا ہے اور محبت دوسرے سے رکھتا ہے۔“

اجازت اور خلافت

جب کوئی مرید اپنے سے پوری پوری نسبت قائم کر کے حالات باطنی، یعنی راہ سلوک کی منازل طے کر لے اور اپنے اخلاق و عادات کو سدھارے اور صبر و توکل و رضا و تسلیم اور ترک دنیا اختیار کرے اور اس بلند مرتبہ پر سلف صالحین کی تابعداری میں متصف ہو چکا ہو تو مرید اجازت و خلافت کا مستحق ہے۔ باطن کے حالات و کیفیات حاصل ہوئے بغیر صرف ورد و وظائف کی تلقین

گردانیدن دور است از عقل و شرع۔

اللہ تعالیٰ شمارا و ایں پیر عمر ضائع کردہ رارضائے خود و راضائے حبیب خدا ﷺ و اشتیاق لقائے خود کرامت فرماید۔

خدایا بحق بنی فاطمہ
کہ بر قول ایمان کنی خاتمہ
اگر دعوتم رد کنی و قبول
من و دست و دامان آل رسول

نماز باجماعت

بدانکہ نماز باجماعت و باطمینانیت در رکوع و سجود و قومه و جلسہ از پیغمبر خدا ﷺ ثابت است۔ قومه و جلسہ بعضے فرض گفته اند۔ قاضی خان از مفتیان حنفیہ واجب گفته و بہ ترک آن بسہو سجده سہو واجب می گوید۔ و اگر عمد ترک کند باعاده نماز قائل است، کہے کہ سنت مؤکده گفته است آن قریب است بواجب۔ ترک سنت باستخفاف کفر است۔ در قیام کیفیتی جدا است و در رکوع جدا و در قومه و جلسہ و سجود و قعود حالات و کیفیات متنوع دست می دہد۔

نماز جامع انواع عبادات است۔ تلاوت و تسبیح و درود و استغفار و دعا را شامل ست۔ اشجار گوید در قیام اند، حیوانات در رکوع، جمادات در قعود، نماز مشتمل بعبادات ہمہ ایں ہا است۔ نماز در معراج فرض شدہ کیکہ بطریق مسنون صاحب معراج ﷺ ادا نماید، بعروجہ در مقامات قرب برسد۔ ارباب ادب و حضور عروجہ در نمازی میابند، خدا و رسول ﷺ او احسانے بر امت کردہ اند کہ نماز را فرض نمودہ اند۔ پس اورا است منت و احسان و ویراست صلوٰۃ و تحیہ و ثنا۔

کرنے سے اجازت دینا حرام ہے۔ بزرگوں کے طریقہ مشہور کے خلاف کرتے ہوئے کسی کو خلافت دے کر مغرور بنادینا اور دوسرے کو محروم کر کے مایوس ٹھہرانا عقل و شرع سے بعید ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اور اس عمر ضائع کردہ بوڑھے کو اپنی رضا اپنے حبیب ﷺ کی رضا نصیب فرمائے، اپنے دیدار کے شوق سے نوازے۔

ترجمہ: ”اے میرے مولا! حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد کے وسیلہ سے میرا خاتمہ بالا ایمان ہو۔ اگر تو میری دعا قبول کرے یا نہ کرے لیکن میرے ہاتھوں سے آلِ رسول ﷺ کا دامن نہ چھوٹے۔“

نماز باجماعت

نماز باجماعت میں رکوع سجدہ قومہ و جلسہ میں طمانیت اور خشوع رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ بعض علماء نے تعدیل ارکان کو فرض لکھا ہے۔ احناف کے مفتیوں میں قاضی خانؒ نے واجب لکھا ہے اور ان کے چھوٹ جانے سے سجدہ سہو واجب کہا ہے اور اگر ارادتاً چھوڑ دے تو نماز کے لوٹانے کے قائل ہیں اور جن فقہاء نے تعدیل ارکان کو سنت مؤکدہ کہا ہے ان کا قول واجب کے قریب ہے۔ سنت کو معمولی اور حقیر سمجھنا کفر ہے۔ قیام کی کیفیت اور خشوع و خضوع جدا ہے اور رکوع، سجدہ، جلسہ، قعدہ کے حالات، کیفیات اور طمانیت جدا جدا ہوتی ہیں۔

نماز تمام عبادات کا مجموعہ ہے۔ مثلاً تلاوت قرآن کریم، تسبیح و درود، استغفار اور دعا پر مشتمل ہے۔ درخت گویا کہ قیام میں ہیں، حیوانات رکوع میں، جمادات قعدہ میں جبکہ نماز ان کی عبادات پر بھی مشتمل ہے۔ نماز شب معراج میں فرض ہوئی۔ اگر کوئی آدمی صاحب معراج رسول اللہ ﷺ کے مسنون طریقے سے ادا کرے تو وہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی جناب میں بہت اونچے مقام پر فائز ہو جائے گا۔ اخلاص اور سنت کے پابند حضرات اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا قرب و جوار نماز ہی میں ڈھونڈ پاتے ہیں۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے

دو نماز عجب صفائے و حضورے حاصل می شود۔ پیر ما فرمودہ کہ در نماز اگر چه رویت نیست حالتے کا رویت می باشد و ایں از مجربات است۔ وقتیکہ حکم تحویل قبلہ از بیت المقدس بسوئے قبلہ ابراہیم علیہ السلام شد و یہود گفتند نماز ہا کہ بطرف بیت المقدس کردہ اید حکم آنہا چیست؟ آیت شریفہ نازل شد ما کان اللہ لیضیع ایمانکم ای صلواتکم نماز را بہ ایمان تعبیر فرمودہ است۔ پس ضائع کردن نماز از طریق مسنون ضائع کردن ایمان است و فرمودہ ﷺ گردانیدہ شدہ است کہ خوشی و خنکی چشم من در نماز، یعنی ظہور و شہود۔ حضرت ذات حق است کہ چغم مرا راحت ے رساند۔ فرمود رسول اللہ ﷺ: ارحنی یا بلال باذان و اقامۃ۔ ”راحت رساں مرا یا بلال باذان و اقامت نماز“۔ کسے کہ راحت از غیر نماز فہمد، مقبول نیست کہ ایں تلاوت و انواع اذکار را متضمن است۔ کسے کہ نماز را ضائع می نماید، امور دیگر را از دین ضائع تر خواہد ساخت۔

روزہ

روزہ بکلام لغو و غیبت بے ثواب می گردد و غیبت محبط ثواب اعمال است، ازان احتراز واجب سخت بے عقلی بود کہ بجد و کد اعمال کردہ شود و ثواب آن جبط گردد۔ و اعمال

امت پر ایک بہت بڑا احسان فرمایا ہے کہ نماز جیسی عبادت کو فرض ٹھہرایا ہے۔ پس اسی ذات کے لیے احسان اور شکر گزاری ہے اور اسی کے لیے ہر قسم کی ثنا خوانی اور تمام تعریفیں ہیں۔

نماز میں عجیب قسم کی دلی صفائی اور حاضر باشی حاصل ہوتی ہے۔ ہمارے مرشدؒ نے فرمایا ہے کہ نماز میں اگرچہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کا ان آنکھوں سے دیدار نہیں ہوتا، لیکن جو کیفیت نصیب ہوتی ہے وہ دیدار سے کم نہیں اور یہ تجربہ شدہ بات ہے اور جب تحویل قبلہ کا حکم بیت المقدس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قبلہ بیت اللہ شریف کی طرف ہوا تو یہودیوں نے اعتراض کیا کہ جو نمازیں بیت المقدس کی طرف پڑھی ہیں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ تو یہ آیت نازل ہوئی: مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ اِی صلوٰتکم ”اللہ تمہارے ایمان یعنی نمازوں کو ضائع کرنے والا نہیں ہے۔“ دیکھئے یہاں نماز کو ایمان ہی فرمایا ہے۔ پس نماز کو طریق مسنون سے ادا نہ کرنا ایمان کو ضائع کرنے کے مترادف ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک اور خوشی نماز میں رکھی گئی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کا دیدار اور حضور ہوتا ہے جو میری آنکھوں کو آرام و چین پہنچاتا ہے۔ (فرمایا: ان تعبدوا اللہ کانک تراہ کہ جب تو عبادت کرے تو ایسے ہو جیسے تو خدا تعالیٰ کو دیکھ رہا ہے)۔ چنانچہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ ارحسٰی یا بلال باذان و اقامۃ۔ ”اے بلال! مجھے راحت پہنچا اذان اور اقامت نماز سے۔“ اگر کوئی آدمی اپنے دل کا چین اور راحت نماز کے بغیر سمجھے تو ایسا شخص مقبول بارگاہ نہیں ہے، کیونکہ نماز تلاوت اور دیگر تمام قسم کے اذکار پر مشتمل ہے۔ جو شخص نماز ضائع کرتا ہے تو دین کے دوسرے احکام کا زیادہ ضائع کرنے والا ہوگا۔

روزہ

فضول باتوں اور غیبت سے روزے کا ثواب ضائع ہو جاتا ہے، کیونکہ ہیبت نیک اعمال کے ثواب کو مٹا دیتی ہے، اس سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔ سخت نادانی ہوگی کہ اتنی

بجناب کبریا سبحانہ عرض می شوند، بے ادبی بود کہ غیبت و لایعنی بجناب پروردگار خود عم نوالہ روانہ کند۔

شنیدن سرود و تار و نغمہ و ظن و دیدن رقص و ساختن نقل مزارات مقدسہ حضرات حسنین رضی اللہ عنہما کہ عزیزاں احتیاء کردہ اند، نگ و عار مسلمانی است، تصویرات اکابر ساختہ بزیارت آں ہا تو سل بجناب کبریا خواہند از اسلام نیست، نادیدہ صور بزرگان می سازند، ایں افترا است تاب اللہ علیہم۔

سید اسماعیل عالم و محدث سلمہ اللہ تعالیٰ و بارک فیما اعطاه از مدینہ منورہ برائے کسب طریقہ مجددیہ پیش بندہ آمدہ بود۔ اور ابرائے زیارت آثار شریف در مسجد جامع فرستادم۔ رفت و زودتر برگشت۔ گفت آنجا ظلمت بتاں است، اگرچہ انوار پیغمبر خدا ﷺ ہم است۔ از مجاوراں پرسیدم کہ در درگاہ شریف آثار کیست؟ گفت: در صندوق تصویرات بزرگان نہادہ شدہ اند۔ جزم کردیم کہ ایں ظلمت تصویرات است۔ آں حضرت ﷺ تصویر حضرت ابراہیم علیہ السلام را بدست مبارکہ خود شکستہ اند۔ ایں عمل مبادا کہ ایں آیت شریفہ صادق آید: وما یؤمن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون۔

مرغ چنگانیدن و کبوتر بازی و ہر لہو حرام است۔ سنگ تراشیدہ آں را قدم شریف پیغمبر خدا ﷺ قرار دادن ایں ہم مانند تصویر پرستی است۔ بجا آوردن رسوم کفار

محنت کوشش سے نیک اعمال کئے جائیں اور ان کا ثواب تباہ ہو جائے اور انسان کے اعمال اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں پیش کئے جاتے ہیں۔ بے ادبی ہوگی کہ غیبت اور اپنی فضول باتیں اس محسن ذات عم نوالہ کی بارگاہ میں روانہ کرے۔

رقص و سرود اور موسیقی کا سننا، حضرات حسین رضی اللہ عنہما اور دیگر مزارات مقدسہ کی فرضی نقل بنانا، جو بعض پیروں فقیروں نے اپنی طرف سے یہ طریقہ گڑھ لیا ہے، جو مذہب اسلام کے لیے شرمساری اور رسوائی کی بات ہے اور بزرگوں کی تصویریں نقش کر کے جن کو بطور وسیلہ اللہ پاک کی بارگاہ میں پیش کرتے ہیں، اسلام میں اس کا کوئی جواز نہیں ہے۔ بزرگوں کے دیکھے بغیر ان کی تصویر اور نقش کا اتارنا جھوٹ اور بہتان ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ ایسے لوگوں پر رحم کرے۔

سید اسماعیل سلمہ اللہ تعالیٰ و بارک فیما اعطاه جو ایک عالم اور محدث ہیں، بندہ کے پاس مدینہ منورہ سے سلسلہ مجددیہ کے حاصل کرنے کے لیے آئے تھے تو میں نے ان کو آثار شریف اور متبرکات کی زیارت کی غرض سے جامع مسجد دہلی میں بھیج دیا، وہ جاتے ہی فوراً واپس آگئے اور کہا کہ وہاں شریکات کا اندھیرا ہے، اگرچہ رسول اللہ ﷺ کے انوارات بھی ہیں۔ میں نے وہاں کے ایک مجاور سے پوچھا کہ درگاہ شریف میں کیا کیا آثار موجود ہیں؟ تو اس نے کہا کہ دیگر آثار کے علاوہ صندوق میں بزرگوں کی تصویریں بھی ہیں۔ میں نے یقین کر لیا کہ یہ شریکات کا اندھیرا انہی تصاویر کی وجہ سے ہے۔ آپ ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر بیت اللہ میں رکھے ہوئے بتوں کو جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مورت اور تصویر کو بھی اپنے ہاتھ مبارک سے توڑا تھا۔ اس شریکے عمل پر مبادیہ آیت شریفہ صادق ہے: وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهْمٌ مَشْرُكُونَ۔ یعنی: ”اکثر لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہوئے بھی مشرک ہوتے ہیں۔“

مرغ لڑانا و کبوتر بازی اور ہر لہو حرام ہے۔ پتھر کو تراش کر پیغمبر خدا ﷺ کا قدم شریف قرار دینا یہ بھی تصویر پرستی کے مصداق ہے۔ کفار کے رسم و رواج کو اختیار کرنا مثلاً ہولی،

ہولی و دیوالی و بسنت و نوروز مجوسیاں تشبیہ بہ کافراں است۔ العیاذ باللہ۔ ہر گاہ پیراں
 بایں قبائح مرتکب باشند، مریداں را سندے حاصل شد۔ پیری و مریدی بتقویٰ میشود۔
 کیفیت باطن و کشف و خرق عادت کفار را ہم می شود و ریاضات و اشغال کہ سبب تسخیر
 جاہلاں می گردد۔ چنانچہ سیفی ہا و نقش و تعویذ نوشتن برائے کسب دنیا است، اعتبارے
 ندارد و اتباع پیغمبر ﷺ دین مسلمانی است و راہ قرب حق سبحانہ و ایں است طریق
 اصحاب کرام و اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم و نزول قرآن برائے ہمیں است۔ اللہم
 اھدنا الصراط المستقیم بر صراط پیغمبر خود و صراط اصحاب کرام و اہل بیت عظام
 رضی اللہ عنہم ثابت دار۔ (آمین)

دیوالی، بسنت اور مجوسیوں کا نوروز جیسے تہواروں کو منانا کافروں سے مشابہت ہے۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ جب پیر حضرات ان بری باتوں میں لگ جائیں تو مریدوں کو اجازت کا پروانہ مل گیا۔ پیری مریدی کا انحصار اور دار و مدار تقویٰ پر ہے۔ باطن کی کیفیات اور کشف و الہام خلاف عادت جیسی باتیں تو کافروں کو بھی حاصل ہو جاتی ہیں۔ ریاضتیں اور مجاہدے اشغال اور ضربیں لگانا جن سے جاہل اور عوام مسخر ہو جاتے ہیں جیسے سیفی جیسی دعائیں اور تیغ بندی اور نقش سلیمانی تعویذ گنڈے لکھنا حصول دنیا کے لیے کی جاتی ہیں۔ ان چیزوں کا کوئی اعتبار اور حیثیت نہیں ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی پوری پوری پیروی کرنی یہ اہل اسلام کا دین اور مذہب ہے اور یہی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بارگاہ میں بازیابی کا ذریعہ ہے اور یہی صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم اجمعین کا طریقہ ہے اور قرآن مجید کا نزول فقط اسی لیے ہوا ہے۔ اللہم اھدنا الصراط المستقیم۔ اللہ پاک ہمیں اپنے پیغمبر ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام اور اہل بیت عظام رضی اللہ عنہم اجمعین کے سیدھے راستے پر قائم و دائم رکھے۔ (آمین)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایضاح الطریقہ

بعد حمد والصلوٰۃ فقیر عبد اللہ المعروف غلام علی غفی عنہ گزارش می نماید کہ بست و دو سالہ بودم کہ ہدایت و عنایت بے غایت الہی سبحانہ شامل حال اس فقیر گردیدہ بجناب فیض مآب فرید زماں و وحید دوران، مطلع انوار، منبع اسرار محی سنن نبویہ قیم طریقہ احمدیہ نقشبندیہ مجددیہ شمس الدین حبیب اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں قدس اللہ سرہ العزیز رسانید۔ و مستفید شرف ارادت و بیعت بخدمت مبارک حضرت ایشان در خاندان علیہ قادریہ گردانید۔ آنحضرت اگرچہ افادہ و القائے نسبت شریفہ نقشبندیہ مجددیہ می فرمودند و این نسبت و اجازت آن از سید السادات سید نور محمد بدایوئی گرفته اند و ایشان از خلفائے معرفت افزائے شیخ سیف الدین خلیفہ و خلف الصدق عروۃ الوثقیٰ حضرت ایشان محمد معصوم بودند قدس اللہ سرہ العزیز، لیکن اجازت طریقہ علیہ قادریہ از روح پرفتوح حضرت غوث الثقلینؒ نیز دارند۔

می فرمودند بعد از انتقال حضرت سید بامر ایشان استفادہ از شیخ الشیوخ حضرت محمد عابد سنائی دہلوی کردیم و ایشان از خلفائے ہدایت فرمائے دلیل الرحمان حضرت شیخ عبد الاحد سجادہ نشین خازن الرحمۃ حضرت محمد سعید بودند قدس اللہ سرار ہما۔ می فرمودند بخدمت حضرت شیخ الشیوخ محمد عابد سنائی بجهت طلب اجازت از خاندان عالی شان قادریہ عرض نمودیم، قبول فرمودند و بحال فقیر تو جہے نمودن غیبیہ دست دادو در آں غیبت بجمال جہاں آرائے رسول خدا ﷺ مشرف شدیم۔ دیدیم کہ حضرت قدس اللہ سرہ بحضور مبارک ﷺ برائے اجازت آن خاندان برائے فقیر عرض می

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ایضاح الطریقہ

بعد حمد و صلوة فقیر عبد اللہ عرف غلام علی عفی عنہ گزارش کرتا ہے کہ میں بائیس سال کا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی بے حد عنایت میرے شامل حال ہوئی اور میں فیض مآب فرید زماں وحید دوران مطلع انوار، منبع اسرار محی سنن نبویہ قیم طریقہ احمدیہ نقشبندیہ مجددیہ شمس الدین، حبیب اللہ حضرت مرزا مظہر جان جاناں قدس اللہ سرہ العزیز کی خدمت میں پہنچا اور خاندان قادریہ عالیہ میں ارادت و بیعت کے شرف سے مستفید ہوا۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناں قدس سرہ اگرچہ نقشبندیہ مجددیہ خاندان سے مستفید تھے اور اسی خاندان کی نسبت مریدوں میں القاء کرتے تھے اور آپ نے یہ نسبت نقشبندیہ مجددیہ اور اس کی اجازت سید السادات حضرت سید نور محمد بدایوائی سے حاصل کی تھی اور سید نور محمد بدایوائی حضرت شیخ سیف الدین کے خلیفہ تھے جو عروۃ الوثقی حضرت خواجہ محمد معصوم کے فرزند ارجمند تھے۔ حضرت مرزا قدس سرہ کو طریقہ قادریہ میں بیعت کرنے کی اجازت حضرت غوث الثقلینؒ کی روح پر فتوح کی طرف سے بھی تھی۔

فرماتے تھے کہ حضرت سید نور محمدؒ کے انتقال کے بعد ان کے حکم سے میں نے شیخ الشیوخ حضرت محمد عابد سنائی سے استفادہ کیا۔ آپ حضرت شیخ عبدالاحد سجادہ نشین حضرت محمد سعیدؒ کے خلیفہ تھے۔ قدس اللہ اسرار ہما۔ فرماتے تھے (حضرت مرزا صاحبؒ) میں نے حضرت شیخ عابدؒ کی خدمت میں خاندان عالی شان قادریہ میں طلب اجازت کے لیے عرض کیا۔ آپ نے قبول فرمایا اور مجھ فقیر کے حال پر توجہ فرمائی اور مجھ پر بے خودی کی کیفیت طاری ہوگئی اور میں بے خودی میں حضور پاک ﷺ کے جمال جہاں آرا سے مشرف ہوا اور میں نے دیکھا کہ حضرت شیخ عابدؒ نے آنحضرت ﷺ کے حضور مبارک میں میرے لیے

نمائند۔ رسول اللہ ﷺ می فرمایند کہ بحضرت غوث الثقلین عرض بکنید۔ حضرت شیخ قدس سرہ با آنحضرت معروض داشتند۔ پذیرا فرمودند۔ و بخادم خود برائے عطاء تبرک خرقہ اجازت امر نمودند۔ خادم خلعتے گراں بہا از سندس آورده برگردن فقیر (مرزا صاحب) نہادہ و در باطن فقیر عجب برکتے و کیفیتے تازه وارد شد کہ در بیاں راست نمی آید۔ بعد مشاہدہ ایں واقعہ بامر حضرت شیخ قدس سرہ از عیبتے افاقے دست داد۔ حضرت شیخ (محمد عابد) مبارک باد ایں عطا کرامت فرمودند۔ انوارِ نسبتِ قادریہ کہ در ایں خاندان از مشائخ کرام متوارث است، بحصول ایں اجازت زیادہ تر گردید۔

می فرمودند از جناب مبارک حضرت خواجہ قطب الدین قدس سرہ نسبت چشتیہ نیز مارا رسیدہ است و کیفیت آن نسبت شریفہ چشتیہ گاہ گاہ خود بخود ظہور می نماید۔ و شوق و ذوق و سونوختگی کہ از لوازم ایں خاندان است، دل را باہتر از می آورد۔ در ایں وقت میل بسماع و رقت و گریہ پیدا می شود:

بر سر بازار صرافان عشق

زیر ہر دارے دوکانے دیگر است

حضرت ایشان قدس سرہ جامع نسبت نقشبندی مجددی و نسبت قادریہ و چشتی بودند، لیکن نسبت بزرگان مجددی بر ایشان غالب بود۔ بہ رعایت آداب خاندان نقشبندی استعمال اذکار و اشغال ایں طریقہ نقشبندیہ مجددیہ می نمودند۔ عالمے از مواند فیوض و برکات ایشان بہرہ یاب گردید، تا آنکہ خلفاء و خلفائے ایشان در اطراف عالم ہدایت طالبان راہ خدای نمایند۔ ایں فقیر مسکین بذکر و شغل باطنی از حضرت ایشان تلقین یافتہ بر ایں طریقہ نقشبندیہ مجددیہ مواظبت نمودم و تا پانزدہ سال اقتباس انوار صحبت حلقہ و ذکر و توجہ و مراقبہ حضرت ایشان داشتم و بنیمن توہجات روح افزائے حضرت ایشان مناسبتے بحالات و واردات ایں طریقہ علیہ بہم رسید و ادراک و وجدان و کیفیات

خاندان عالی شان قادریہ میں اجازت کے لیے عرض کیا۔ رسول پاک ﷺ نے فرمایا کہ غوث الثقلینؒ سے عرض کرو۔ حضرت شیخ محمد عابدؒ نے حضرت غوث الثقلینؒ سے عرض کیا۔ آپ نے قبول فرمایا اور اپنے خادم کو حکم دیا کہ متبرک خرقہ اجازت عطا کر دو۔ خادم ریشمی خلعت لے آیا اور مجھ فقیر کی گردن پر رکھ دیا۔ فقیر کے باطن پر عجیب برکت اور کیفیت وارد ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی۔ اس واقعہ کے مشاہدے کے بعد حضرت شیخ قدس سرہ کے حکم سے بے خودی سے افاقہ ہوا اور حضرت شیخؒ نے اس عطاء کرامت پر مبارک باد فرمائی۔ حضرت مرزا صاحبؒ فرماتے کہ (اس اجازت سے) نسبت قادریہ کے انوارات جو اُس خاندان کے مشارح میں ورثتاً چلے آتے ہیں، میرے اندر اور زیادہ بڑھ گئے۔

حضرت مرزا صاحبؒ فرماتے تھے کہ مجھے جناب مبارک خواجہ قطب الدینؒ سے نسبت چشتیہ بھی پہنچی ہے اور اس نسبت چشتیہ کی کیفیت کبھی کبھی خود بخود مجھ پر ظاہر ہوتی ہے اور ذوق و شوق و سوز جو اُس خاندان کے لوازمات ہیں، میرے دل کو مسرور کرتے ہیں اور اس وقت سماع کی طرف میلان پیدا ہوتا ہے اور رقت اور گریہ پیدا ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”عشق کے صرافوں کے بازار کے سرے پر ہر گھر میں دوسری

ہی دوکان ہے۔“

حضرت مرزا صاحبؒ نسبت نقشبندیہ قادریہ مجددیہ اور چشتیہ کے جامع تھے۔ لیکن بزرگانِ مجددیہ کی نسبت ان پر غالب تھی۔ خاندان نقشبندیہ کے آداب کو ملحوظِ خاطر رکھتے ہوئے آپ اس طریقہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ کے اذکار و اشغال تلقین فرماتے تھے۔ اطرافِ عالم آپ کے فیوض و برکات سے بہرہ مند ہوتا تھا۔ آپ کے خلفاء اور آپ کے خلفاء کے خلفاء اطرافِ عالم میں طالبانِ راہِ خدا کی ہدایت و رہبری کا سبب بن رہے ہیں۔ حضرت ایشانِ قدس سرہ نے مجھ مسکین کو ذکر و شغلِ باطنی کی تلقین فرمائی اور میں نے اس طریقہ نقشبندیہ مجددیہ پر بیعت کی اور استقامت اختیار کی۔ میں نے پندرہ سال تک حضرت مرزا صاحبؒ کی صحبت، حلقہ ذکر اور توجہ و مراقبہ کے انوار حاصل کئے اور آپ کی توجہات روح افزا

مقامات و اصطلاحات آن حاصل شد۔ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ۔

در این ایام گزشتہ ہجرت مقدس ہزار و دوصد دوازدہ است بہ تکلیف بعضے عزیزاں ایں چند فوائد از کلام مبارک حضرت خواجگان نقشبندیہ و اکابر مجددیہ رحمۃ اللہ علیہم التقاط نمودہ جمع کردہ آمد و ایں ہمہ تحریر و تقریر ایں فوائد از برکت صحبت کثیر البرکت حضرت ایشان است رحمۃ اللہ علیہم، والا نحن از مقولہ بزرگان راندن کار ایں بے سرو سامان نیست:

جمال ہم نشین در من اثر کرد
وگر نہ من ہماں خاکم کہ ہستم

بنیادی اصول طریقہ نقشبندیہ

بدانکہ طریقہ مجددیہ بنی است بر اصول طریقہ نقشبندیہ و آن وقوف قلبی و توجہ بہ مبداء فیاض و نگہداشت خواطر و دوام ذکر و اعتصام بصحبت شیخ مقتدا است۔ در ہر مقام۔ لحاظ مورد فیض و ماخذ آن می نمایند و بر اذکار و اشغال ہماں طریقہ موافقت می فرمایند۔ اما مقامات بلند و اصطلاحات ارجمند۔ ایں بزرگواران چیزے دیگر است۔ چنانچہ در ضمن ایں فوائد ملخص آن بہ اختصار مذکور می گردد۔

الحمد للہ کہ بہ یمن صحبت پیر دستگیر قیم طریقہ مجددیہ محی سنن نبویہ کسے کہ مستفید ازیں طریقہ شود و بہ نہایات سلوک ایں اکابر برسد میداند کہ ایں مقامات چیست و منبع ایں بحار فیوض و برکات کیست:

کی برکت سے میں نے طریقہ عالیہ مجددیہ کے حالات و واردات سے مناسبت حاصل کی اور اس طریقہ عالیہ کی کیفیات، مقامات، اصطلاحات کا وجدانی ذوقی تجربہ و ادراک حاصل کیا۔ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

۱۲۱۲ ہجری کے ان ایام میں چند عزیزوں نے مجھے مجبور کیا کہ حضرات خواجگان نقشبندیہ مجددیہ رحمۃ اللہ علیہم کے کلام مبارک سے یہ چند فوائد جمع کر کے تحریر کروں، لیکن ان فوائد کی تحریر و تقریر تمام تر حضرت ایشان کی صحبت کثیر البرکت کے فیض سے ہی انجام پذیر ہوئی ہے، وگرنہ ان بزرگوں کے اقوال بیان کرنا اور اس موضوع پر کچھ لکھنا مجھ کا رہ بے سرو سامان کی طاقت سے باہر ہے۔

ترجمہ: ”جمال محبوب کی صحبت نے میرے اندر تاثیر پیدا کر دی ہے وگرنہ میں تو مٹی کی مٹی ہوں۔“

بنیادی اصول طریقہ نقشبندیہ

جان لیجئے کہ طریقہ مجددیہ کی بنیاد اصول طریقہ نقشبندیہ پر ہے اور یہ اصول حسب ذیل ہیں:

(۱) وقوف قلبی (۲) توجہ بہ مبداء فیاض (۳) نگہداشت خواطر (۴) دوام ذکر (۵) صحبت شیخ کو مضبوط پکڑنا۔ ہر مقام پر مورد فیض و ماخذ فیض کا لحاظ رکھنا اور اذکار و اشغال طریقہ نقشبندیہ پر ہمیشگی اختیار کرنا۔ لیکن اکابر مجددیہ کے مقامات و اصطلاحات بلند ایک علیحدہ چیز ہیں۔ ان کا خلاصہ بھی ان فوائد کے ضمن میں تحریر کیا جاتا ہے۔

الحمد للہ یہ سب کچھ بندہ کو پیر و سنگیر قیم طریقہ مجددیہ محی سنن نبویہ کی صحبت کی برکت سے نصیب ہوا اور ان اکابر کے سلوک کے انتہائی مقامات حاصل ہوئے۔ ایسا شخص ہی وجدانی طور پر جانتا ہے کہ یہ مقامات کیا ہیں اور ان فیوض و برکات کے سمندر کا سرچشمہ کون ہیں۔

آنچه پیش تو بیش ازیں ره نیست
عائیت فهم تست الله دیگر نیست

می فرمایند که حاصل این طریقه شریفه دوام حضور و دوام آگاهی است بحضرت
ذات الہی سبحانہ بالتزام عقیدہ صحیحہ موافق اہل سنت و جماعت و اتباع سنت نبویہ علی
صاحب الصلوٰۃ۔

و ہر کہ یکے ازیں امور ثلاثہ ندارد و از طریقه مای بر آید نعوذ باللہ منہا۔ این حالت
را در طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم احسان می گف تند و در اصطلاح صوفیہ شہود و مشاہدہ و
یادداشت و عین الیقین می گویند۔

طریقه ذکر اسم ذات

و برای حصول این دولت کہ سرمایہ صحت عبودیت است، سہ طریقه مقرر نمودہ

اند:

طریق اول: دوام ذکر است بشرط آن و ذکر بردو قسم است۔ اول اسم ذات
است۔ طریقتش آنکہ زبان بکام چسبانیدہ و بزبان دل کہ محل آن زیر پستان چپ
بفاصلہ دو انگشت است، اسم مبارک اللہ را بگوید و مفہوم آن در لحاظ داشتہ دارد کہ
ذاتیت موصوف بہ صفات کاملہ و منزہ از صفات ناقصہ کہ بر آن ایمان آورده ایم۔
و این لحاظ را پرداخت و وجود ذہنی گویند۔ در وقت ذکر حرکت در زبان و بدن پیدا نہ
شود۔ و در تمام اوقات بر این ذکر مواظبت نماید، تا دل جاری شود۔ پس از لطیفہ روح کہ
محل آن زیر پستان راست بفاصلہ دو انگشت است۔ ذکر نماید۔ پس از لطیفہ سر کہ محل
آن برابر پستان چپ کہ مائل بوسط سینہ بفاصلہ دو انگشت است، ذکر نماید۔ پس از
لطیفہ خفی کہ محل آن برابر پستان راست بفرق دو انگشت است مائل بوسط سینہ، ذکر کند۔

ترجمہ: ”اس راہ میں اس سے زیادہ سمجھ کی دوڑ نہیں، بس تیرے فہم کی نہایت اتنی ہی ہے کہ اللہ ہے بس۔“

حضرت فرماتے ہیں کہ طریقہ شریفہ مجددیہ کا مقصود آخردوام حضور اور دوام آگاہی محضرت ذات الہی سبحانہ ہے اور اس کے ساتھ عقیدہ صحیح بمطابق اہل سنت و جماعت و اتباع سنت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام لازم ہے۔

اگر سالک ان تینوں امور (دائمی یاد الہی، عقیدہ صحیحہ بمطابق اہل سنت و جماعت اور اتباع سنت) میں سے کسی ایک سے بھی بہرہ مند نہیں ہے تو وہ طریقہ سے خارج ہے۔ نعوذ باللہ منہا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے طبقہ میں اس حالت دوام حضور و دوام آگاہی کو احسان کہتے ہیں اور صوفیاء کرام کی اصطلاح میں اس مقام کو شہود و مشاہدہ یا داشت اور عین الیقین کہتے ہیں۔

طریقہ ذکر اسم ذات

اکابر مجددیہ نے اس نعمت کے حصول کے لیے جو عبودیت کی درستی کا سرمایہ ہے، تین طریقے مقرر کئے ہیں:

پہلا طریقہ: دائمی ذکر اس کی تمام شرائط کے لحاظ کے ساتھ۔ ذکر دو قسم کا ہے۔ اول ذکر اسم ذات ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ زبان تالو سے چسپاں کرے اور دل کی زبان سے کہ جس کا مقام بائیں پستان کے نیچے دو انگشت کے فاصلے پر ہے، اسم مبارک اللہ کہے اور اس کے مفہوم کا لحاظ رکھے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات، صفات کاملہ سے موصوف اور صفات ناقصہ سے مبرہ اور منزہ ہے (ذہن میں رکھے) کہ میں اس ذات پر ایمان لایا ہوں، اس لحاظ کو پرداخت و جود دہنی کہتے ہیں۔ ذکر کے وقت بدن اور زبان کو ہر گز حرکت نہ دے۔ سالک تمام اوقات میں یہ ذکر دل کی زبان سے کرتا رہے، حتیٰ کہ دل جاری ہو جائے۔ پھر لطیفہ روح سے جس کا مقام دائیں پستان کے نیچے دو انگشت کے فاصلے پر ہے، ذکر اسم ذات کرے۔ اس کے اجراء کے بعد لطیفہ سر سے جس کا مقام برابر پستان چپ وسط سینہ کی طرف

باز از لطیفہ انہی کہ محل آن در عین وسط سینہ است ذکر نماید، تا آنکہ لطائف خمسہ جاری شوند بذکر۔ باز از لطیفہ نفس کہ محل آن عین در وسط پیشانی است و از لطیفہ قالبیہ نیز ذکر اسم ذات معمول است۔

طریقہ ذکر نفی و اثبات

دوّم ذکر نفی و اثبات است۔ طریقیش آنکہ اوّل نفس خود را زیر ناف بند کند و پس زبان بکام چسپاند و بزبان خیال کلمہ لا را از ناف تا بدماغ رساند۔

لفظ الہ را بردوش راست فرو دآرد و لفظ الا اللہ را بر دل ضرب کند، بوجهی کہ اثر ذکر بلاطائف خمسہ رسد و لفظ محمد رسول اللہ ﷺ را در وقت نفس گذاشتن بخمال بگوید۔

۱۔ شرط است در ذکر لحاظ معنی کہ نیست ہیچ مقصود بجز ذات پاک و معنی لازم است ہر لفظ را۔ پس لفظ بے معنی متصور نشود۔

۲۔ و نیز از شروط است در وقت نفی، نفی ہستی خود و جمیع موجودات و در وقت اثبات، اثبات ذات حضرت حق سبحانہ، ملحوظ داشتن، اگر چہ نفی متعلق بہ تمام مقصودات شدہ، اما لحاظ را وسعت ہا است۔

۳۔ و نیز از شروط است و ہر دو ذکر بعد چند بار بزبان دل بکمال خاکساری و نیاز مندی مناجات و التجاء نمودن کہ خداوند مقصود من توئی و رضائے تو، ترک کردم دنیا و آخرت را از ہر اے تو، محبت خود و معرفت خود دہ۔ اگر طالب درویش صفت و صادق نباشد "ترک کردم دنیا و آخرت" را نگوید والا ہر دو جملہ را گفتن لازم گیرد۔

دو انگشت کے فاصلے پر ہے، ذکر اسم ذات اسی طرح کرے (حتیٰ کہ یہ لطیفہ بھی جاری ہو جائے)۔ پھر لطیفہ خفی سے جس کا مقام برابر پستان راست وسط سینہ کی طرف دو انگشت کے فاصلے پر ہے، ذکر کرے۔ پھر لطیفہ انہی سے جس کا مقام عین وسط سینہ ہے، ذکر کرے۔ حتیٰ کہ یہ لطائف بھی جاری ہو جائیں۔ عالم امر کے ان پانچ لطائف کے اجراء کے بعد لطیفہ نفس سے اسم ذات کا ذکر کرے۔ اس کا مقام وسط پیشانی ہے اور پھر لطیفہ قالبیہ (یعنی تمام جسم سے) ذکر اسم ذات اس طریقہ مجددیہ کا معمول ہے اسے سلطان الاذکار کہتے ہیں۔

طریقہ ذکر نفی و اثبات

ذکر کی دوسری قسم ذکر نفی و اثبات ہے۔ اس ذکر کا طریقہ یوں ہے کہ اپنے سانس کو زیر ناف بند کرے۔ اس کے بعد زبان کو تالو سے لگائے اور بزبان خیال کلمہ لا کو ناف سے دماغ تک کھینچے اور الہ کو دائیں کندھے پر لائے اور لفظ الا اللہ دل پر اس طرح ضرب کرے کہ لطائف خمسہ ذکر سے متاثر ہوں اور لفظ محمد رسول اللہ ﷺ سانس چھوڑتے وقت خیال ہی خیال میں کہے۔

۱۔ ذکر میں یہ شرط ہے کہ معنی کا لحاظ کرے۔ (ان معنوں میں) کہ اللہ کی ذات پاک کے سوا میرا کوئی مقصود نہیں۔ ہر لفظ کے لیے معنی لازم ہیں (کیونکہ) بغیر معنی کے لفظ کچھ نہیں۔

۲۔ اور شرائط میں یہ بھی ہے کہ نفی کے وقت اپنی اور جملہ وجودات کی نفی کرے اور اثبات کے وقت صرف حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات پاک کا اثبات کرے، اگرچہ تمام مقصودات کی نفی پہلے ہی کر چکا ہے، لیکن لحاظ کو بہت وسعت حاصل ہے۔

۳۔ اور شرائط میں یہ بھی ہے کہ دونوں اذکار میں چند بار ذکر کے بعد دل کی زبان سے کمال خاکساری و نیاز مندی سے التجاء عرض کرے کہ اے خدا! میرا مقصود صرف تو اور تیری رضا ہے اور چھوڑ دیا میں نے دنیا و آخرت کو تیرے لیے۔ مجھے اپنی محبت و معرفت عطا کر۔ اگر طالب درویش صفت اور صادق نہ ہو تو ”ترک دنیا و آخرت کا ذکر نہ کرے“ ورنہ دونوں جملوں کا تذکرہ لازم پکڑے۔

۴- و نیز شرط است توجہ بقلب، بے آنکہ شکل صنوبری دل یا نقش اسم ذات در تصور آرد و این توجہ را وقوف قلبی گویند و این توجہ قائم مقام ضرب است کہ در طرق دیگر در ذکر شائع است۔

۵- و نیز شرط است توجہ بذات الہی داشتن نگران بجهت فوق باشد کہ بذات الہی نگران متوجہ و منتظر فیض است۔ رعایت بجهت فوق پیاس ادب است کہ اللہ تعالیٰ فوق ہمہ اشیاء است، بلکہ وقوف قلبی و توجہ بمبداء فیاض از ذکر و طریقه علیہ است کہ حصول نسبت حضور بے این دور کن محال است۔

۶- و نیز شرط است دل را از خواطر و وساوسہا باز داشتن بجز و خطور۔

خطرہ دل را نگاہ باید داشت تا خواطر استیلاء نیابند و این را نگہداشت گویند جس و حصر نفس در ذکر مفید است، شرط نیست۔ حرارت قلب و شوق و رقت قلب و نفی خواطر و ذوق و محبت از فوائد حصر نفس است و می تواند کہ موجب حصول کشف باشد۔

و در ذکر نفی و اثبات رعایت عدد طاق معمول است، لہذا این را وقوف عددی گویند۔ فرمودہ اند وقوف عددی سبق اؤل است از علم لدنی باین معنی کہ حصول کیفیات و علم آن و کشف اسرار و دریافت آن ہمہ از این ذکر است و این ذکر ماخوذ است از حضرت خضر علیہ السلام بار رعایت جس نفس۔

پس اگر در یک دم تابست و یک بار رسانیدہ است و فائدہ بر آں نشدہ عملش باطل است در طریقه محسوب نیست۔ از سر گیر و دوشروط را نیک احتیاط نماید۔

۴۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ توجہ قلب کی طرف کرے۔ لیکن دل کی شکل صنوبری یا نقش اسم ذات کا تصور نہ کرے اور اس توجہ کو وقوف قلبی کہتے ہیں اور یہ توجہ دوسرے طریقوں میں رائج ضرب کی قائم مقام ہے۔

۵۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات باری کی طرف توجہ کرے۔ نظر اوپر کی طرف ہو کہ اللہ کی ذات دیکھ رہی ہے اور فیض کے آنے کا منتظر رہے۔ اوپر کی طرف توجہ ادب کی وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء سے بالا ہے۔ وقوف قلبی و بمبداء فیاض ارکان ذکر اور اس کا طریقہ ہیں کہ حضور مع اللہ کی نسبت کا حصول ان دو ارکان کے بغیر محال ہے۔

۶۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ ذکر کے وقت دل تمام خیالات اور وساوس سے رکا رہے اور جس وقت دل میں (غیر کا) خیال آوے اس وقت اس کو دفع کرے۔ (تاکہ غیر خیالات دل پر غلبہ نہ پائیں)

اور اسے (تصوف میں) نگہداشت کہتے ہیں۔ سانس بند کرنا ذکر میں مفید ہے، لیکن ذکر کی شرائط میں سے نہیں۔ سانس بند کرنے سے حرارت قلب و شوق و رقت قلب و نفی خیالات و ذوق اور محبت پیدا ہوتے ہیں۔

حصر نفس سے یہ بھی ممکن ہے کہ سالک صاحب کشف ہو جائے۔

ذکر نفی اثبات میں طاق عدد کا خیال رکھے، اسے وقوف عددی کہتے ہیں۔

(اکابر نے) فرمایا ہے کہ وقوف عددی علم لدنی کا سبق اوّل ہے کہ اس ذکر سے

کیفیات اور ان کا علم ہوتا ہے۔ کشف اسرار اور ان کی دریافت اسی ذکر کی بدولت ہے۔ یہ ذکر حضرت خضر علیہ السلام سے بارعایت جس نفس مروی ہے۔ پس اگر ایک سانس میں نفی اثبات کے ذکر کو (طالب نے) اکیس مرتبہ تک پہنچا دیا ہے اور پھر بھی نفع نہیں (اور اثرات مرتب نہیں ہوئے) تو اس کا عمل باطل اور رایگاں ہے اور طریقہ میں محسوب نہیں۔ وہ عمل دوبارہ شروع کرے اور تمام شرائط کا لحاظ رکھے۔

طریق دوم مراقبہ

طریق دوم مراقبہ و آن نگہبانی دل است از خواطر و نگرانی فیض الہی است بے واسطہ ذکر و بے رابطہ مرشد۔

باید کہ در جمیع اوقات بہ نیاز و شکست تمام متوجہ ذات الہی باشد، تا توجہ الی اللہ بے مزاحمت خواطر ملکہ دل گردد۔ و ایں لحاظ ذات تقدس و تعالیٰ و دوام توجہ قسم اعلیٰ ذکر است کہ مقصود را ہم اذکار حضور مسمی مطلوب است بحضور اسم کہ آن واسطہ است حصول مطلوب رومی فرماید مراقبہ اقرب است۔ بحجہ بہ از نفی اثبات از دوام مراقبہ بمرتبہ وزارت تو ایں رسید اشرف بر خواطر و تصرف در ملک و ملکوت از مراقبہ است۔ اما ملکہ مراقبہ بے کثرت ذکر و صحبت ارباب جمعیت دشوار است۔

طریق سوم رابطہ شیخ

طریق سوم: استفادہ از صحبت کمال است کہ بنین توجہ و اخلاص او دل از غفلت پاک گردد و بجاذبہ محبت او انوار مشاہدہ الہی بر دل درخشیدن گیرد۔

در حضورش بر عایت ادب و رضاء خاطر و غیبت بنگاہ داشت تصور او فیضاب شود۔
گفتہ اند کہ ایں امر تمام ادب است و پہنچ بے ادب بخدا نرسد۔

من ضیع الرب الادنی

لم یصل الی الرب الاعلیٰ

می فرماید کہ ایں طریق موصل تر و آسان تر است از طریق ذکر و طریق مراقبہ و ایں را ذکر رابطہ گویند۔

طریق دوم مراقبہ

(اس سلسلہ کا) دوسرا طریقہ مراقبہ ہے۔ یعنی بے واسطہ ذکر و بے واسطہ مرشد (مرید) اپنے دل کی طرف متوجہ ہو اور اس کو غیر اللہ کے خیالات سے پاک رکھے اور فیض الہی کی نگرانی کرے۔ چاہیے کہ ہر وقت عاجزی و شکستہ دلی کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کی طرف متوجہ ہو، حتیٰ کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ میں جم جائے اور یہ دائمی لحاظ اللہ تقدس و تعالیٰ کی ذات اور دائمی توجہ اعلیٰ ترین ذکر اور اذکار کا مقصود ہے۔ (اسم ذات کے) ذکر سے مطلوب حضور مع اللہ ہے نہ کہ ذکر جو واسطہ ہے اس مقصود کے لیے اور بس۔ فرماتے ہیں کہ مراقبہ جذبہ کے ساتھ ذکر نفی اثبات سے زیادہ اقرب ہے۔ اگر دائمی مراقبہ حاصل ہو تو (مرید کو) مرتبہ وزارت ملتا ہے۔ (دوسرے کے) دل کی بات اس پر منکشف اور ملک و ملکوت پر تصرف حاصل ہوتا ہے۔ مگر مراقبہ کا ملکہ بلا ذکر کثیر اور بلا صحبت شیخ حاصل ہونا دشوار ہے۔

طریقہ سوم رابطہ شیخ

طریق سوم: تیسرا طریقہ محبت شیخ کامل ہے۔ اس کی صحبت سے اور اس کی توجہ و اخلاص کی برکت سے (مرید کے) دل سے غفلت دور ہوتی ہے۔ محبت الہی کی کشش سے (مرید کے) دل پر مشاہدہ الہی کے انوار چمکنے لگتے ہیں۔

(مرید کے لیے لازم ہے) کہ شیخ کامل کے حضور میں ادب کا لحاظ رکھے اور اس کے دل کو خوش رکھے اور (شیخ کامل کی) غیر حاضری میں اس کے تصور کی نگہداشت رکھے اور فیض پائے۔ فرمایا ہے کہ تصوف تمام کا تمام ادب ہے اور کوئی بے ادب خدا تک نہیں پہنچ پاتا۔

ترجمہ: ”جو چھوٹے تربیت کرنے والے رب (یعنی پیر و مرشد کو)

ضائع کر دے، بڑے رب الارباب تک نہیں پہنچ سکتا۔“

اکابر نے فرمایا ہے کہ صحبت شیخ کامل کا یہ تیسرا طریقہ ذکر اور طریق مراقبہ سے زیادہ آسان اور واصل باللہ کرنے والا ہے۔ اس کو ذکر رابطہ کہتے ہیں۔

صحبت شیخ کامل

پیر کے است کہ ظاہر ش باتباع سنت آراستہ باشد و باطنش از التفات ماسوا
پیراستہ در صحبت او باطن از نقوش ماسوا مصفا و بہمت اول متوجہ جناب کبریا گردد۔

اما ظہور تاثیر بمقدار سعی و اخلاص است و بتدریج تاثیر و تاثیر زیادہ مشہود۔

بَاہِرِ کَہِ نَشِیْنِی وَ نَہْ شُدْ جَمْعِ دِلَتِ

وَز تو نہ رمید زحمت آب و گلّت

زَنہارِ زِ صَحبتش گریزاں می باش

وَر نہ نکند روح عزیزاں بکلت

معتبر در تاثیر حصول جمعیت خاطر و توجہ جناب الہی و انجذاب قلبی است تدریجاً
کہ علامت خرق جب است۔ و ظہور گرمی و حرارت اگرچہ مفید و ذوق افزا است، اما در
قرن اول نبود۔

بدانکہ مفید تر و معمول در طریقہ شریفہ آنست کہ طالب ہر گاہ کہ خواہد مشغول
شود۔ اولاً چند بار توبہ استغفار از معاصی نماید و مرگ را حاضر داند۔ پس صورت درویشی
کہ از وطریق ذکر یافتہ بروئے دل خود با ادب تمام حاضر نماید، تا جمعیت و کیفیت پیدا
آید۔ باز بذکر بشرائط آں مشغول شود، اول با اسم ذات کہ موجب حصول حرارت و شوق
است۔ پس بہ نفی و اثبات و اگر دل از حصر نفس ماندہ شود، بے حصر نفس ذکر کند و در ذکر و
مراقبہ توجہ با حدیث صرفہ حضرت ذات نماید۔ ذکر بے توجہ از وسوسہ بیش نیست۔

صحبت شیخ کامل

شیخ کامل وہ ہے جس کا ظاہر اتباع سنت سے آراستہ اور باطن ماسوا اللہ سے پاک ہو۔ اس کی صحبت میں یہ اثر ہو کہ مرید اس کی صحبت میں ماسوا اللہ سے صاف اور اس کی ہمت سے مرید کا دل جناب الہی کی طرف ہو جائے۔

لیکن (یاد رہے کہ) اثر اسی قدر ہوگا جتنی کوشش اور اخلاص ہوگا ویسے ہی مرید پر اثر بتدریج ظاہر ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”جس شخص کی ہم نشینی تو اختیار کرے اور دل کی کیفیت کو جمعیت نہ ملے اور مٹی گارے کی زحمت نہ چھوٹے تو اس کی صحبت سے بھاگ جا، نہ بیٹھ ورنہ تیری روح کو پاکیزگی روشنی نور نہ ملے گا۔“

شیخ کامل و مکمل کی توجہ کی تاثیر میں یہ امر قابل اعتبار ہے کہ تدریجاً حصول جمعیت خواطر و توجہ جناب الہی و انجذاب قلبی حاصل ہو جائے جو کہ جنابات کے اٹھ جانے کی علامت ہے اور گرمی اور حرارت کا ظہور اگرچہ مفید و ذوق افزا ہے، مگر قرن اول میں نہیں تھا۔

جان لیجیے کہ طریقہ شریفہ میں اس سے زیادہ قابل عمل یہ ہے کہ طالب جس وقت چاہے مشغول ہو جائے۔ سب سے پہلے چند بار اپنے گناہوں سے توبہ و استغفار کرے اور موت کو حاضر جانے۔ اس کے بعد اس درویش کی صورت جس سے ذکر حاصل کیا ہے، تمام ادب کے ساتھ اپنے دل کے سامنے تصور کرے، تا کہ جمعیت و کیفیت پیدا ہو جائے۔ پھر ذکر میں اس کی شرائط کے ساتھ مشغول ہو جائے۔ سب سے پہلے اسم ذات میں جو کہ حرارت اور شوق کے حصول کا موجب ہے، مشغول ہو۔ پھر نفی و اثبات میں اور اگر دل جس دم سے تھک جائے تو بغیر جس دم، یعنی کھلے سانس سے ذکر کرے اور ذکر و مراقبہ میں توجہ احدیت صرفہ حضرت ذات (اللہ سبحانہ و تعالیٰ) کی طرف کرے۔ ذکر بے توجہ و سوسہ سے زیادہ نہیں ہے۔

ذکر تہلیل لسانی

ذکر تہلیل زبانی اگرچہ تا حصولِ ملکہ حضور معمول نیست، لیکن بشرائط مذکورہ نیز مفید است۔ کثرتِ ذکر مے باید و دل بے ذکر کثیر نمی کشاید، ہیج وقت از اوقات بے ذکر و توجہ و نیاز بجانب الہی نگذرد و در انجمن و ملاقات مردم نیز بذکر و آگاہی مشغول باشد۔

ع۔ فیض حق ناگاہ رسد لیکن بر دل آگاہ رسد

س۔ یک چشم زدن غافل از اں ماہ نباشی

شاید کہ نگاہے کند آگاہ نباشی

ایں حالت را خلوت در انجمن گویند۔ الصوفی کائن بآن۔

بدانکہ از تعلق خاطر بما سوائے و رسوخ ذمایم در باطن سده در فیض مے افتد۔

پس بکلمہ لافنی آن باید نمود، مثلاً برائے زوالِ حسد ”لا الہ“ حسد در من الا اللہ مگر

محبت خدا، بایں لحاظ کثرت نفی و اثبات و تضرع بجانب الہی برائے ازالہ آن نماید، تا

آنکہ آں ذمیمہ زائل گردد و ہم چنین ہر مانع را از باطن ازالہ کند، تا تصفیہ و تزکیہ حاصل

شود۔ ورزش ایں شغل قسمے است سفر در وطن۔

ذکر است کہ موجب حصول فنا و بقا است، ذکر است کہ موصل باللہ است۔

ذکر گو ذکر تا ترا جان است

پاکِ دل ز ذکر رحمان است

واذکرو اللہ کثیراً لعلکم تفلحون

دوام حضور

چوں کیفیتِ در ذکر حاصل شود، بحفظ کیفیت پردازد و چوں مستور شود، باز بر سر ذکر

ذکر تہلیل لسانی

ذکر تہلیل زبانی اگرچہ حضور کے ملکہ کے حصول تک معمول نہیں ہے۔ لیکن مذکورہ شرائط کے ساتھ مفید بھی ہے۔ ذکر کثرت سے کرنا چاہیے۔ دل بغیر ذکر کثیر کے نہیں کھلتا۔ اپنے اوقات میں سے کوئی وقت بھی بے ذکر و توجہ و نیاز بجانب الہی جل شانہ نہ گزرے اور لوگوں کے ساتھ ملاقات اور انجمن کے وقت بھی ذکر اور آگاہی میں مشغول رہے۔

ترجمہ: فیض حق اچانک پہنچتا ہے لیکن دل آگاہ پروار دہوتا ہے۔

ایک آنکھ جھپکنے کے وقت بھی اس چاند سے غافل نہ ہو

ہو سکتا ہے کہ وہ تجھ پر نگاہ کرے اور تو آگاہ نہ ہو

اس حالت کو خلوت در انجمن کہتے ہیں یعنی کائن حقیقت و بائن صورتہ۔ الصوفی کائن بائن۔

جان لو کہ جب دل کا تعلق ماسوا اللہ سے ہو جاتا ہے اور برائیوں کا خیال دل میں پختہ ہو جاتا ہے تو فیض الہی کے باطن میں پہنچنے میں رکاوٹ پیدا ہو جاتی ہے۔ پس کلمہ لا سے ان اخلاق ذمیمہ کی نفی کرنی چاہیے۔ مثلاً حسد کے مریض کو لا کے وقت حسد کی نفی اور الا اللہ کے وقت اللہ کی محبت کا اقرار کرنا چاہیے۔ اس طرح نفی و اثبات سے اور اللہ کے دربار میں عاجزی سے برائی کا ازالہ کرے۔ حتیٰ کہ وہ برائی ختم ہو جائے اور اسی باطن کی ہر رکاوٹ کا ازالہ کرے، تاکہ تصفیہ و تزکیہ حاصل ہو جائے۔ اس شغل کی مشق ”سفر در وطن“ کی ایک قسم ہے۔

ذکر سے ہی فنا و بقاء حاصل ہوتی ہے اور ذکر سے ہی واصل باللہ ہو جا سکتا ہے۔

ترجمہ: ”ذکر کرو ذکر جب تک تم میں جان ہے۔ دل پاک ہوتا ہے

اللہ کے ذکر سے۔ اللہ کا ذکر کثرت سے کرو تاکہ تم فلاح پاؤ۔“

دوام حضور

جب ذکر میں کیفیت پیدا ہو تو اس کی حفاظت کرے۔ اگر یہ کیفیت غائب ہو جائے

رود، تا آنکہ کیفیت و حضور و ملکہ گردد۔

ہر گاہ جذبہ قبول می رسد، نسائم فیوض و فحات رحمانیہ باہتر از می آید۔ گاہ گاہ وارد فیض ناگہاں دل را می رباید و نیستی رونماید۔ چوں ایں حالت تو اتر و تکاثر نماید، امید دوام حضور و حصول فنا است۔

وصل اعدام گر توانی کرد

کار مرداں مرد دانی کرد

بجصول دوام حضور طالب حقیقت ذکر فائز گردد و پیش از ایں صورت ذکر بوندہ حقیقت آں۔ ایں حالت را اندراج نہایت در بدایت گویند و حصول ایں معنی طالب را در ایں طریقہ مانند اخذ ذکر و اشتغال است۔ در طرق دیگر از مرشد حصول ایں حالت موقوف بر قوت توجہ مرشد است کہ راز و ترو کہے را بدیر حاصل میشود۔ و نزد قدمائے ایں طریقہ علیہ رحمۃ اللہ علیہم لطائف عبارت از درجات استیلائے حضور است۔ حضور حق اگر با حضور خلق برابر بود، ذکر قلب گویند و حضور حق اگر با حضور خلق غالب است، ذکر روح و اگر حضور حق با غیبت از حضور خلق است، ذکر سر و اگر حضور حق با غیبت از خود و حضور خلق است، ذکر خفی۔

فیض روح القدس از باز مدد فرماید

دیگراں ہم بکنند آنچه میجا میکرد

و نزد حضرت مجدد ہر لطیفہ جدا است و سیر و سلوک و فنا و علوم و معارف ہر یک از ان جدا است، لہذا آں حضرت (مجدد الف ثانی) طالبان را و حق را تہذیب و تسلیم لطائف جدا جدائی فرمودند۔

می فرمودند ایں طریق کہ مادر صد قطع آئیم، ہنگی مفت گام است، پنج از ان در عالم امر و دو از ان در عالم خلق می افتد و دو قدم گفتن باعتبار عالم امر و عالم خلق است۔ اما فرزندان ایشان قدس اللہ اسرار ہم بعد حصول فنائے قلب، تہذیب لطیفہ نفس

تو پھر ذکر کرے، یہاں تک کہ کیفیت و حضور پختہ ہو جائے۔

جب جذبہ قبولیت پاتا ہے تو فیض کی نسیم اور رحمانی ہوائیں چلتی ہیں۔ کبھی کبھی فیض دل پر اچانک وارد ہو کر بے خودی پیدا کرتا ہے اور جب یہ کیفیت متواتر اور مسلسل ہو جاتی ہے تو دوام حضور مع اللہ و حصول فنا کی امید کرنی چاہیے۔

دوام حضور حاصل ہونے کے بعد طالب حقیقت ذکر پر فائز ہو جاتا ہے اور اس سے پہلے ذکر کی صورت تھی نہ کہ اس کی حقیقت اور اس معنی کا حصول طالب کے لیے اس طریقہ میں ذکر و اشغال کے اخذ کرنے کی مانند ہے۔ دوسرے طریقوں میں اس حالت کا حاصل کرنا مرشد کی توجہ کی قوت پر موقوف ہے۔ کسی کو بہت جلد اور کسی کو دیر سے حاصل ہوتی ہے۔ اس طریقہ مجددیہ کے اسلاف کے مطابق لطائف سے مراد حضور مع اللہ کے غلبہ کے درجات ہیں۔ حضور حق اگر حضور خلق کے برابر ہو تو اس کو ذکر قلب کہتے ہیں۔ اگر حضور حق حضور خلق پر غالب ہو تو اس کو ذکر روح کہتے ہیں۔ اگر حضور حق ہے اور حضور خلق نہیں تو اسے ذکر سر کہتے ہیں۔ اگر حضور حق ہے اور خود اور حضور خلق نہیں تو اسے ذکر خفی کہتے ہیں۔

ترجمہ: ”اگر روح القدس کا فیض مدد کرے تو آج دوسرے بھی وہی

کچھ کر گزریں جو عیسیٰ علیہ السلام کرتے تھے۔“

حضرت مجدد الف ثانی کے مطابق ہر لطیفہ جدا جدا ہے اور ہر لطیفہ کا سیر و سلوک فنا و بقاء علوم و معارف جدا جدا ہیں۔ اس لیے آپ راہ حق کے طالبان کے لطائف کی تہذیب و تسلیک جدا جدا فرماتے تھے۔

حضرت مجدد فرماتے تھے یہ طریق کہ جس کے طے کرنے میں ہم لگے ہوئے ہیں سارے کا سارا سات قدم ہے۔ ان میں سے پانچ قدم عالم امر میں اور دو قدم عالم خلق میں ہیں اور دو قدم کہنا عالم امر و عالم خلق کے اعتبار سے ہے۔ مگر حضرت مجدد کے فرزند ان قدس

مقرر نموده اند کہ در ضمن سلوک قلب و نفس اس چہار لطیفہ را نیز فنا و بقا حاصل می شود و دریں وقت ہمیں معمول است کہ اہل طلب را فرصت نیست و کارے دیگر در پیش است۔

می فرمایند کہ چوں سالک بدل خود متوجہ شود و دل خود را بحق سبحانہ جمع یابد۔ اس حالت دوام حضور است و حضور حاصل است، اگر چہ ”علم بحضور“ در تمام اوقات حاضر نیست، چنانچہ علم بحضور نفس خود در وقت اشغال با امور کم می شود۔ علم است و علم علم نیست۔ لیکن چوں دوام بے خطرگی و دوام کیفیتی از کیفیات قلبی و دوام نگرانی و انتظار کانک تراه در حالت بیداری و خواب در سخن گفتن و غضب راندن و در جمیع اوقات لازم قلب شود۔ و حضور بے غیبت ملکہ گردد و معتبر در دوام آگاہی اینست و اینست یاد داشت و غیر از این ہمہ پنداشت اس حالت را عین الیقین گویند۔

تا دوست بچشم سر نہ بینم ہر دم
از پائے طلب کجا نشینم ہر دم
مردم گویند خدا بچشم سرتواں دید
آں ایشاں اند من چہینم ہر دم

اس رباعی اشارت است بحالت مذکورہ، اما از غلبہ حال فرق در رویت بصر و مشاہدہ بصیرت نمی تواند کرد۔ والا رویت الہی سبحانہ بدیدہ سر در دنیا واقع نیست۔

ولایت صغریٰ۔ مراقبہ معیت

بعد از اں مراقبہ معیت و هو معکم اینما کنتم و ذکر تہلیل زبانی می فرمایند و

اللہ اسرار ہم نے (اللہ تعالیٰ ان کے بھیدوں کو پاک فرمائے) فنائے قلب کے حصول کے بعد لطیفہ نفس کی تہذیب کو مقرر فرمایا ہے کہ قلب و نفس کے سلوک کے ضمن میں ان چاروں لطائف کو بھی فنا و بقا حاصل ہو جاتی ہے اور اس وقت یہی معمول ہے کہ لوگوں کو فرصت نہیں ہے اور ان کو دوسرے کام بھی درپیش ہیں۔

فرماتے ہیں کہ جب سالک دل کی طرف متوجہ ہو اور اپنے دل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف متوجہ پائے تو یہ حالت دوام حضور ہے اور حضور حاصل ہے۔ اگرچہ حضور کا علم تمام اوقات میں حاضر نہیں ہے، چنانچہ اپنے نفس کے حضور کا علم کاموں میں مشغولی کے وقت کم ہوتا ہے۔ علم ہے اور علم کا علم نہیں۔ جب تمام اوقات میں دائمی بے خطرگی اور کیفیات قلبی میں سے ایک دائمی کیفیت اور دائمی نگرانی و انتظار کا ناک تراہ (جیسا کہ تو اللہ کو دیکھ رہا ہو) بیداری و خواب اور بات کرنے اور غصہ کرنے کی حالت میں قلب کا لازمہ ہو جائے اور حضور بے غیبت پختہ ہو جائے، یہی دائمی آگاہی کے لیے قابل اعتبار ہے اور یہی ہے یادداشت اور اس کے سوا ساری خام خیالی ہے۔ اس حالت کو عین الیقین کہتے ہیں۔

ترجمہ: ”جب تک میں اپنے دوست کو ہر وقت اپنے سر کی آنکھ سے نہ دیکھ لوں، اس وقت تک میں اپنے پائے طلب سے کہاں بیٹھ سکتا ہوں۔ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اس سر کی آنکھ سے نہیں دیکھا جاسکتا، وہ ایسے ہیں مگر میں اس کو اپنی آنکھ سے ہر دم دیکھتا ہوں۔“

اس رباعی میں مندرجہ بالا کیفیات (یادداشت آگاہی اور عین الیقین) کی طرف اشارہ ہے، لیکن شاعر غلبہ حال کی وجہ سے رویت بصر اور مشاہدہ بصیرت میں کوئی فرق نہیں کر سکا اور (یاد رہے) کہ ظاہری آنکھ سے دنیا کی زندگی میں رویت الہی ممکن نہیں۔ (یہ ہمارا عقیدہ ہے)

ولایت صغریٰ۔ مراقبہ معیت

اس کے بعد مراقبہ معیت ہے۔ وہو معکم اینما کنتم (اللہ تمہارے ساتھ ہے

این مراقبه در ولایت صغریٰ کنند که ولایت اولیاء است رحمۃ اللہ علیہم۔ دریں ولایت سیر در ظلال اسماء الہی است و مقام حصول جذبہ است۔ دریں جا جذبات و غلبات نسبت و طش و شوق و آہ نعرہ و رقت و گریہ و ذوق و وصول و یافت مقصود و دید سلب نسبت افعال از عباد و توحید فعلی و تجلی برقی و شہود وحدت در کثرت و دیگر حالات انس و وحشت و ہیجان و حیرت نقد و وقت می شود و سر معیت و احاطہ اگر دیدہ بصیرت بینا است مکشوف می گردد۔ والا بوجدان خود معیت حق سبحانہ و تعالیٰ مدرک می شود کمالا یخفیٰ علی ارباب
 هذه الولاية الثابتة لهم في الخارج لا المحصلة في الخيال۔

خواجه پندارد کہ مراد در وصل است
 حاصل خواجه بجز پندار نیست

جہاں کہیں بھی تم ہو)۔ حضرات ذکر تہلیل زبانی طور پر کرنے کا فرماتے ہیں اور یہ مراقبہ ولایت صغریٰ میں کرتے ہیں جو کہ ولایت اولیاء اللہ رحمۃ اللہ علیہم ہے۔ اس ولایت میں سیر اسمائے الہی کے ظلال میں ہے اور یہ جذبہ محبت الہی کا مقام ہے اور جذبہ کے حصول کا مقام ہے۔ اس جگہ جذبات و غلبات نسبت و پیش و شوق و آہ و نعرہ رقت و گریہ و ذوق و وصول اور مقصود کا پانا اور عباد سے افعال کی نسبت کے سلب کی دید اور توحید فعلی اور تجلی برقی و شہود وحدت در کثرت و دیگر حالات انس و وحشت و ہیجان و حیرت نصیب ہوتے ہیں اور معیت الہی اور اس کے احاطے کا راز صاحب بصیرت پر کھل جاتا ہے اور اگر ایسا نہیں ہوتا تو وہ معیت الہی کا ادراک کرتا ہے۔ جیسا کہ اس ولایت صغریٰ کے مقام پر فائز اولیاء اللہ پر مخفی نہیں اور یہ ان کا خیال ہی نہیں، بلکہ ان کا وجدان اور ادراک ہے۔

ترجمہ: ”خوابہ سمجھتا ہے کہ وصول الی اللہ حاصل ہو گیا ہے، مگر یہ اس

کی خود فریبی کے سوا کچھ نہیں۔“

فنائے قلب

استغراق و سکروستی قطع علاقہ علمی و جہل و نسیان ماسوا و سلامت قلب کہ
خطرہ ہرگز در دل نفوذ نہ کند دست دہد و فنائے قلب کہ عبارت از دوام بے شعوری از ما
سوائے است حاصل آید۔

کے بود خود ز خود جدا ماندہ

من و تو رفتہ و خدا ماندہ

اقسام فنا: فنا را چہار اقسام گفتہ اند۔

اول فنائے خلق: کہ امید و بیم از ما سوائے منشی شود۔

دوم فنائے ہوا: کہ در دل آرزوئے بجز ذات مولانا نہ اند۔

سوم فنائے ارادہ: کہ صفت بایست و خواست از سالک زائل گردد، چنانچہ

از اموات۔

چہارم فنائے فعل: کہ بی بصر۔ بی سمع۔ بی منطق۔ بی بیطش۔ بی

بیش۔ بی یعقل۔ نقد و قت گردد۔

علم صوفی عین ذات حق بود

علم حق او خود صفات حق بود

علم حق در علم صوفی گم شود

ایں سخن کے باور مردم شود

فنائے قلب

ولایت صغریٰ میں استغراق ہے، سکر ہے، مستی ہے۔ اس ولایت میں دل کا ماسوا اللہ سے علمی وجہی تعلق کلیتاً منقطع ہو جاتا ہے اور قلب کو ماسوا اللہ کا کامل نسیان حاصل ہو جاتا ہے۔ اس کیفیت کو فنائے قلب کہتے ہیں۔

ترجمہ: ”جو اپنے آپ سے جدا ہو گیا وہ خود کہاں رہا۔ میں اور تو چلے گئے تو صرف اللہ رہ گیا۔“

اقسام فنا: اکابر نے فنا کی چار اقسام بتائی ہیں۔

اول فنائے خلق: کہ طالب کی تمام امیدیں اور خوف ماسوا اللہ سے منقطع ہو جاتے ہیں۔
دوم فنائے ہوا: دل میں اللہ کی ذات کی آرزو کے علاوہ کوئی آرزو اور خواہش نہیں رہتی۔
سوم فنائے ارادہ: دل سے تمام خواہشات زائل ہو جاتی ہیں جیسا کہ موت سے۔

چہارم فنائے فعل: کہ طالب کا فعل فنا ہو جاتا ہے اور اس کا دیکھنا، سننا، بولنا، کھانا، پینا اور سمجھنا صرف فعل حق ہی بن جاتا ہے۔

حدیث قدسی ہے کہ بندہ مجھ سے نوافل کے ذریعے قرب حاصل کرتا ہے، حتیٰ کہ میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں۔ پھر میں اس کی شنوائی بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے۔ اس کی بینائی بن جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے۔ اس کا ہاتھ بن جاتا ہوں جس سے وہ چیز پکڑتا ہے اور اس کا پاؤں بن جاتا ہوں جس سے وہ چلتا ہے۔

ترجمہ: ”صوفی کا علم سرچشمہ علم حق ہے۔ صوفی کے تمام اسرار و معارف الہامی و عطائے الہی ہیں۔ اس کا اپنا کچھ نہیں۔ کوئی یقین کرے نہ کرے خدا نے اپنے علم کے سرچشمے صوفی کے قلب میں جاری کر دیئے ہیں۔“

رسیدن بمقام ولایت بغیر حصول مقامات عشرہ کہ توبہ و انابت و زہد و قناعت و ورع و صبر و شکر و توکل و تسلیم و رضا است، متصور نیست۔

کہ دریں مقامات اگر قدم گاہے راسخ نشود بارے گزر گاہے خود ضرور است کہ درین خاندان نسبت اجمالی و جذبی است۔ حصول این مقامات بتفصیل در سلاسل دیگر است کہ سیر در آنجا تفصیلی و سلوکی است۔ بدانکہ از کلام اکابر متقدمین ایں طریقہ شریفہ قدس اللہ اسرار ہم کمال عبارت از رسوخ ملکہ حضور و حصول فنا و بقا معلوم می شود۔

می فرماید آخر کار انتظار است۔ پس اگر طالب بدوام حضور و وسعت نسبت قلبی مشرف شود و حضور جہات ستہ را احاطہ نماید و توجہ باشد بے کیف و برہمین بس نموده پرداخت آں نماید بدرجات حضور کہ بیان کردہ شد البتہ برسد۔ و از دوستان خدا است۔ مستغرق دریائے وحدت و قابل اجازت طریقہ ما۔

فنائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ

اما در طریقہ علیہ مجددیہ تا بفنائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ نرسد، اجازت مطلقہ نمی شود۔ و در فنائے قلبی خطرہ از دل برود اما از دماغ ریزان شود و بعد فنائے نفس از دماغ نیز منتفی گردد۔ و بعد از ان در ادراک خطرہ کہ از کجائی آید حیرت است۔ انتقالے خطرہ از دل و دماغ پیش از باب عقل معقول نیست، لیکن طریقہ دوستان خدا و رائے نظر و عقل است۔ پس بعد تمام شدن معاملہ قلب تہذیب لطیفہ نفس کہ محل آن پیش حضرت مجدد پیشانی انسانست معہود است۔ و علم بتامی مقام قلب کہ ولایت صغریٰ است

مقامات عشرہ: مقامات ولایت کے حصول کے لیے (۱) توبہ (۲) انابت (۳) زہد (۴) قناعت (۵) ورع (۶) صبر (۷) شکر (۸) توکل (۹) تسلیم (۱۰) رضا کے مقامات لازم ہیں۔ ان کے بغیر ولایت کا تصور نہیں۔

یہ تو ممکن ہے کہ کبھی ایسا ہو کہ ان مقامات میں سے کسی مقام پر کسی ولی کا قدم راسخ نہ ہو، لیکن ان تمام مقامات میں سے ولی کا گزر ضروری ہے۔ اس خاندان (مجددیہ) میں ان مقامات کا طے کرنا اجمالی اور جذبی ہے۔ جبکہ دوسرے سلاسل میں یہ مقامات تفصیل سے طے کئے جاتے ہیں کہ اس جگہ سیر تفصیلی و سلوکی ہے۔ جان لیں کہ اس طریقہ شریفہ کے اکابر متقدمین قدس اللہ اسرار ہم کے کلام سے کمال ملکہ حضور کی پختگی اور حصول فنا و بقا ہے۔

فرماتے ہیں کہ آخر کار انتظار ہے۔ پس اگر طالب کو دائمی حضور مع اللہ حاصل ہو جائے اور نسبت قلبی کی وسعت سے مشرف ہو جائے اور جو حضور مع اللہ اس کو حاصل ہو، وہ جہات ستہ (یعنی مشرق و مغرب، شمال و جنوب اور فوق و تحت) پر محیط ہو اور اس کی توجہ الی اللہ بے کیف ہو تو وہ اسی نسبت کی پرداخت کرے اور اسی پر مستقیم ہو تو اس کو حضور مع اللہ کے درجات عالیہ نصیب ہوں گے۔ یہ شخص اللہ تعالیٰ کے دوستوں میں سے ہے اور دریائے وحدت میں مستغرق اور ہمارے طریقہ پاک کی اجازت کے قابل ہے۔

فنائے نفس و کمالات ولایت کبریٰ

لیکن طریقہ عالیہ مجددیہ میں جب تک طالب فنائے نفس اور کمالات کبریٰ حاصل نہیں کر لیتا، اس وقت تک اس کو مطلق اجازت نہیں دی جاتی۔ فنائے قلبی میں خطرہ دل سے چلا جاتا ہے، مگر دماغ میں آ جاتا ہے اور اس کے بعد خطرہ کے ادراک کرنے میں کہہاں سے آتا ہے حیرانی ہے۔ لیکن فنائے نفس کے بعد دماغ سے بھی مرتفع ہو جاتے ہیں۔ دل و دماغ سے انتفائے خطرہ ارباب عقل کے نزدیک ناممکن ہے اور خلاف عقل ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کے دوستوں کا طریقہ ورائے نظر و عقل ہے۔ قلب کے معاملہ کے مکمل ہونے کے بعد تہذیب

ارباب کشف و معرفت را آسان است، اما اہل وجدان و ذوق را بالہام و القا از جناب الہی یا حضرات مشائخ رحمۃ اللہ علیہم معلوم میشود۔

می تواند کہ آثار آن حصول وسعت در انوار نسبت باشد۔ گویا سینہ از انوار بہجو پیالہ پر از آب لبریز گردد و جهت فوق کہ در توجہ و نگرانی متوہم می شود مستور شود بساطے در حضور پیدا آید۔ والعلم عند اللہ۔

مراقبہ اقربیت حضرت ذات

این جا مراقبہ اقربیت حضرت ذات نحن اقرب الیہ من جبل الوریذ می نماید و ذکر تہلیل بشرائط آن ترقی می بخشد و حضور و نگرانی و عروج و نزول و جذبات، چنانکہ در مقام قلب بود در اینجا نیز نقد و وقت می شود، بلکہ انجذاب تدریجاً تمام بدن را در می یابد و بدن مشمول انوار نسبت می شود و کیفیات و حالات اینجا نسبت بمقام قلب بے مزہ و کم حلاوت است۔ اما چون دریں نسبت قوت پیدا شود حالات سابقہ فراموش گردد۔ مورد فیض اینجا بالا ولایت لطیفہ نفس است، این مقام را ولایت کبریٰ گویند کہ ولایت انبیا است علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

این ولایت عالیہ متضمن سہ دائرہ و یک قوس است، نصف سافل۔ دائرہ اولی مشتمل اسماء و صفات زائد و نصف عالی متضمن شیونات و اعتبارات ذاتیہ است و دائرہ ثانیہ متضمن اصول آن و دائرہ ثالثہ متضمن اصول آن و قوس متضمن اصول اصول آن است۔ این اصول سہ گانہ اعتبارات اند در حضرت ذات کہ مبادی صفات و شیونات شدہ اند۔

لطیفہ نفس جس کا محل حضرت مجددؑ کے نزدیک انسان کی پیشانی ہے، مقرر ہے۔ مقام قلب کا مکمل علم کہ ولایت صغریٰ ہے ارباب کشف و معرفت کے لیے آسان ہے، مگر اہل وجدان و ذوق کو جناب الہی سے بذریعہ الہام والقاء یا حضرات مشائخ رحمۃ اللہ علیہم معلوم ہوتا ہے۔

ہو سکتا ہے کہ اس حصول کے آثار نسبت کے انوار میں وسعت ہوں۔ گویا سینہ بھی انوار سے پانی سے بھرے ہوئے پیالے کی طرح ہو جاتا ہے اور فوق کی طرف توجہ میں نگرانی متوہم ہوتی ہے اور مستور ہو جاتی ہے اور حضور میں بساطت پیدا ہوتی ہے۔ والعلم عند اللہ۔

مراقبہ اقربیت حضرت ذات

ولایت کبریٰ: اس جگہ نحن اقرب الیہ من جبل الورد (ہم انسان کی شہ رگ سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں) کیا جاتا ہے اور ذکر تہلیل لسانی شرائط کے ساتھ سالک کو ترقی بخشتا ہے اور حضور و نگرانی و عروج و نزول و جذبات، جیسا کہ مقام قلب میں تھے اس جگہ بھی حاصل ہوتے ہیں۔ بدن نسبت کے انوار میں مشمول ہو جاتا ہے، بلکہ جذب و محبت رفتہ رفتہ تمام بدن پر غالب آ جاتی ہے۔ مقام قلب کی نسبت اس مقام کی موجودہ کیفیات نسبتاً بے مزہ اور بے حلاوت ہوتی ہیں، مگر جب اس نسبت میں قوت پیدا ہوتی ہے تو حالات سابقہ فراموش ہو جاتے ہیں۔ اس جگہ مورد فیض بالا بالا ولایت لطیفہ نفس ہے۔ اس مقام کو ولایت کبریٰ کہتے ہیں، جو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ولایت ہے۔

یہ ولایت عالیہ سہ دائرہ اور ایک قوس پر متضمن ہے۔ دائرہ اوّل کا نچلا نصف اسماء و صفات زائدہ پر مشتمل ہے، جبکہ اوپر والا نصف متضمن شیونات اور اعتبارات ذاتیہ ہے۔ دائرہ دوم پہلے دائرہ کے اصول پر متضمن ہے۔ دائرہ سوم اس اصول کے اصول پر متضمن ہے اور قوس اس اصول کے اصول پر متضمن ہے۔ یہ اصول سہ گانہ حضرت ذات میں اعتبارات ہیں کہ صفات و شیونات کے مبادی ہوئے ہیں۔

روئے جانان را نقاب اندر نقابے دیگر است

هر حجابے را که طے کردی حجابے دیگر است

فنائے حقیقی و حقیقت اسلام و شرح صدر و مقام دوام شکر و رضا که چون و چرا بر حکم قضا برمی خیزد در قبول تکلیفات شرعیہ احتجاج دلیل نمانده و استدلال بدیهی گردد و اطمینان از شورش هائے مقام جذبہ و قوت یقین بمواعید الهی و استہلاک و اضمحلال، چنانچہ برف در آفتاب می گدازد و توحید صفاتی و انتقائے انا که وجود و توابع وجود را منسوب باد سبحانه یا بدو در اطلاق لفظ انا بر خود مساحت نتواند کرد و متهم داشتن نیات و دید قصور که بغیر شر و منقصت در خود نہ بیند۔

و تہذیب اخلاق که حاصل سلوک است و تزکیہ از رذائل حرص و بخل و حسد و حقود کبر و حب جاہ و عجب و غیرہ درین مقام بلند دست دہد۔

تایار کرا خواهد و میلش بہ کہ باشد

در دائرہ دوّم و غیرہ نگرانی و توجہ کہ متوہم می شد۔ مدرک نمی گردد کہ نفس صاحب توجہ فانیافتہ نگران کہ باشد۔

دریں جاہ مطمئنہ بر تخت صدر ارتقای نماید و انجذاب صدر را مدرک می شود۔

دریں جاہ مراقبہ حضرت ذات حق من حیث المحبت یحبہم و یحبونہ تا ولایت علیائی نمایند۔

تعبیر از مقامات قرب کہ مرتبہ پیچونی و تنزیہ حاصل است و در عالم مثال مشہودی شود بدائرہ مناسب دیدہ اند و الا جائیکہ خداست دائرہ کجا است۔

مراقبہ اسم ظاہر اسم باطن

بعد تمام شدن ولایت کبریٰ و سیر در اسم هو الظاہر سیر و سلوک در ولایت علیا

ترجمہ: ”محبوب کا چہرہ ہر نقاب پر ایک نقاب رکھتا ہے۔ جس حجاب کو

بھی تو نے طے کیا ہے، اس کے آگے ایک اور حجاب ہے۔“

ولی کے لیے فتائے حقیقی و حقیقت اسلام و شرح صدر و مقام دوام و شکر و رضا حاصل ہو کر حکم قضا پر چون و چرا اٹھ جاتا ہے اور تکلیفات شرعیہ کے قبول کرنے میں دلیل کی حاجت نہیں رہتی اور استدلال بدیہی ہو جاتا ہے اور مقام جذبہ کی شورشوں سے اطمینان ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں میں قوت یقین و استہلاک و اضمحلال ہو جاتا ہے، جیسا کہ برف دھوپ میں پکھل جاتی ہے۔ توحید صفاتی و انا کے اٹھ جانے سے وجود و توابع وجود کو اللہ سبحانہ سے منسوب پاتا ہے اور اپنے آپ پر لفظ انا کے اطلاق کو برداشت نہیں کر سکتا اور اپنی نیات کو اتہام اور الزام دینا اور ایسی دید تصور رکھنا کہ بغیر شر اور نقص کے اپنے اندر اور کچھ نہ دیکھے۔

اس مقام عالیہ پر اخلاق رزیلہ مثلاً حرص، بخل، حسد، کینہ، کبر، حب جاہ اور عجب وغیرہ سے اس کو چھٹکارا ہو جاتا ہے اور تہذیب و اخلاق جو کہ تصوف کا ماحصل ہے، اس کو نصیب ہوتا ہے۔

ترجمہ: ”محبوب کس کو چاہتا ہے، اس کی محبت کس کے ساتھ ہوگی؟“

دائرہ دوّم: اس میں نگرانی و توجہ کا وہم ہوتا ہے، لیکن اب اس کا ادراک نہیں ہوتا، کیونکہ نگرانی و توجہ کرنے والا نفس ہی فنا ہو چکا ہے تو اب نگرانی کون کرے۔

اس مقام پر نفس مطمنہ بن جاتا ہے اور تخت شاہی پر جلوہ افروز ہو جاتا ہے۔ اس مقام پر جذب و محبت کا ادراک صدر کو ہوتا ہے۔ اس مقام پر مراقبہ حضرت ذات باری میں من حیث المحبت یحبہم و یحبونہ کیا جاتا ہے، حتیٰ کہ سالک ولایت علیا میں پہنچ جاتا ہے۔ مقامات قرب کی تعبیر جن کو مرتبہ بے چونی و تنزیہ حاصل ہے اور عالم مثال میں مشہود ہو کر مناسب دائرے میں دیکھے گئے ہیں، مگر جہاں اللہ ہے وہاں دائرہ کہاں ہے؟

مراقبہ اسم ظاہر اسم باطن

ولایت علیا۔ مراقبہ اسم ظاہر: ولایت کبریٰ کے تمام مقامات طے کرنے اور اسم

است کہ ولایتِ ملاءِ اعلیٰ است علیہم السلام۔ در ایں ولایت کار بعنا صرثلثہ سوائے غنصر خاک افتد۔

در ایں جا مراقبہ ذاتے کہ مسمیٰ ہو الباطن است می نمایند و ذکر تہلیل و صلوة نافله در ایں جا ترقی مے بخشند و توجہ و حضور و عروج و نزول عناصر ثلاثہ را بہم می رسد و گاہے بدن مانند یک چشم نگران مدرک می شود و در وقت سلطان الازکار کہ مبتدیاں را حاصل میگرد و بدن را صفائی دست داده بود، آن صفا دیگر است و ایں تصفیہ عناصر دیگر۔ حالات و کیفیات ایں جا با لطافت و نزاکت است۔

و وسعت عجیب در باطن پیدا می شود و مناسبت با ملاءِ اعلیٰ حاصل میگرد و می تواند کہ ملائکہ کرام ظاہر شدن گیرند و اسرار یکہ لائق ستر و خفا است مدرک گردد و ہینا لا رباب النعم نعيمہا۔ بعد حصول سیر اسم ہو الظاہر و ہو الباطن دو جناح برائے سیر بسوئے مقصود کہ ذات بخت است، حاصل می شود۔ پس بانجام رسانیدن معاملہ ولایت علیا اگر فضل الہی شامل حال شود، سیر و کمالات نبوت واقعہ خواهد شد۔

مراقبہ کمالات نبوت

و آن عبارت است از دوام تجلی ذاتی بے پردہ صفات و اسمائے۔ درین مقام شکر فیک نقطہ در ایں جا بہتر از جمیع مقامات ولایت است، حضور بے جہت میشود و نگرانی و توجہ ہائے سابقہ و پیش طلب و بے تابی و شوق زائل می شود۔ و برویقین دست مے دہد، دست حال و مقام و معرفت از یخا کوتاہ است۔ لا تدركہ الابصار بر صدق حال گواہ است۔

”هو الظاهر“ میں سیر کرنے کے بعد سیر وسلوک ولایت علیا میں سیر ہے کہ یہ ولایت ملاء اعلیٰ علیہ السلام کی ہے۔ اس ولایت میں طالب کا معاملہ عناصر ثلاثہ سے بالاستثنائے عنصر خاک پڑتا ہے۔

مراقبہ اسم باطن: اس مقام پر مراقبہ ذات الہی کے اسم هو الباطن کا کیا جاتا ہے۔ اب ذکر تحلیل اور نوافل طالب کو ترقی بخشنے ہیں اور توجہ و حضور و عروج و نزول اب عناصر ثلاثہ کو ہم پہنچتا ہے اور کبھی کبھی بدن ایک دیکھنے والی آنکھ کی مانند ادراک میں آتا ہے۔ یہ ایسی ہی کیفیت ہوتی ہے جو مبتدیوں کو سلطان الاذکار کے وقت حاصل ہوتی ہے اور بدن میں تو صفائی آگئی تھی، وہ صفائی دوسری ہے اور یہ تصفیہ عناصر اور ہے۔ اس مقام پر کیفیات و حالات کے ساتھ لطافت و نزاکت حاصل ہوتی ہے۔

باطن میں عجیب وسعت پیدا ہوتی ہے۔ فرشتوں سے مناسبت پیدا ہوتی ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس مقام پر طالب پر فرشتے ظاہر ہوں اور راز اور بھید جو اخفا کے قابل ہیں، طالب کو ان کا ادراک ہو جائے۔ ہیناً لا رباب النعیم نعیمھا۔ سیر اسم هو الظاهر اور هو الباطن کے بعد طالب کو دود پر مقصود کی طرف سیر کے لیے جو کہ ذات بحت ہے، حاصل ہو جاتے ہیں۔ اگر فضل الہی شامل ہو جائے تو ولایت علیا کا معاملہ سرانجام کرنے کے بعد سیر کمالات نبوت میں واقع ہوگی۔

مراقبہ کمالات نبوت

کمالات نبوت میں سیر دائمی تجلی ذاتی بے پردہ صفات و اسماء نصیب ہوتی ہے۔ اس عالی شان مقام میں کہ جس کا اس جگہ ایک نقطہ طے کرنا سارے مقامات ولایت سے بہتر ہے، حضور بے جہت ہوتا ہے اور نگرانی و توجہات سابقہ اور تپش طلب اور شوق کی بے تابی زائل ہو جاتی ہے۔ یقین کامل نصیب ہوتا ہے۔ حال مقام اور معرفت کی یہاں تک رسائی نہیں۔ لا تدركه الابصار سالک کے صدق حال پر گواہ ہے۔

بطراز دامن ناز اوچہ ز خاکساری مارسد
نزد آن مژہ بہ بلندی کہ ذکر و سرمہ د عارسد

دریں جایافت و ادراک علامت نارسائی است۔ نکارۃ و جہالت نسبت و وصل
عریاں حاصل مے شود۔ و وصول است حصول نیست۔

اتصالے بے تکلیف بے قیاس

ہست رب الناس را با جان ناس

صفائے وقت و حقیقت اطمینان و اتباع ہوا لما جاء بہ المصطفیٰ ﷺ و کمال و سعت
نسبت باطن و بے کیفیتی و یاس و حرمان دست می دہد۔ معارف و حقائق ایں جا شرائع
است و بس کہ ایں مقامات انبیاء است علیہم السلام و تابعاں را بہ تبعیت و وراثت
حاصل شدہ توحید و جود و شہودی از معارف ولایت بود در راہ مے ماند، اما عروج و
نزول بجز بات لطیفہ خاک را بالا صالتہ و بہ تبعیت لطائف ثلاثہ را میسر می شود، مورد فیض
در ایں جا بالا صالتہ لطیفہ خاک است و بہ تبعیت تمام بدن۔

در ایں جا مراقبہ ذات بحت معرا از جمیع اعتبارات و حیثیات سابقہ مے نمایند و
تلاوت قرآن مجید و طول قنوت در نماز در کمالات ثلاثہ و حقائق سبعہ و جز آن کہ من بعد
پیش خواہد آمد۔ ترقی مے بخشد ہمیں بے رنگی ہا و لطافت ہا در پیش مے آید کہ ایں
مقامات بلند درجات و امواج بحر نامتناہی ذات بحت الہی است جل جلالہ۔

مراقبہ کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سبعہ

در کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سبعہ و جز آن مورد فیض۔ ہیئت
و حدانی سالک است کہ بعد تنویر و تکمیل لطائف عشرہ حاصل شدہ عروج و نزول و
انجذاب نصیب تمام بدن است۔

ترجمہ: ”اس کے ناز کے دامن کے پلو تک ہماری خاکساری سے کیسے پہنچ سکتے ہیں؟ اس کے ابرو کی بلندی کی وجہ سے دعا کا سرمہ ہی پہنچ سکتا ہے۔“

اس مقام میں یافت و ادراک نہ پہنچنے کی علامت ہے۔ ناکارگی اور نسبت کی جہالت اور وصل عریاں حاصل ہوتا ہے اور وصول ہے حصول نہیں ہے۔

ترجمہ: ”خدا تعالیٰ کو بندوں سے جو اتصال ہے۔ وہ بے کیف اور بے قیاس ہے۔“

طالب کو صفائی وقت و حقیقت اطمینان اور جناب محمد مصطفیٰ ﷺ پر نازل شدہ احکام الہی کا اتباع اور کمال وسعت نسبت باطن اور بے کیفیتی اور یاس و حرمان حاصل ہوتا ہے۔ اس جگہ معارف و حقائق شریعت کی صورت میں ہیں اور بس، کیونکہ یہ انبیاء علیہم السلام کے مقامات ہیں اور تابعین کو ازراہ تبعیت و وراثت حاصل ہوئے۔ توحید و جود و شہودی جو کہ معارف ولایت سے تھی راستے میں رہ جاتی ہے، مگر لطیفہ خاک کو بالا صالت اور لطائف ثلاثہ (پانی۔ ہوا۔ آگ) کو بہ تبعیت عروج و نزول و جذبات میسر آتے ہیں۔ اس جگہ میں مورد فیض بالا صالتہ لطیفہ خاک ہے اور بہ تبعیت تمام بدن۔

اس مقام میں مراقبات تحت جو کہ سابقہ جملہ اعتبارات و حیثیات سے معرہ ہو، کرتے ہیں اور تلاوت قرآن مجید اور نماز میں طول قنوت کمالات ثلاثہ اور حقائق سبعہ اور جو کچھ اس کے بعد پیش آئے گا، میں ترقی بخشتا ہے۔ یہی بے رنگیاں اور لطافتیں پیش آتی ہیں کہ یہ بلند درجوں والے مقامات اور ذات تحت الہی جل جلالہ کے بحر امتناہی کی موجیں ہیں۔

مراقبہ کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سبعہ

کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم و حقائق سبعہ اور من بعد مقامات میں مورد فیض اور عروج و نزول و انجذاب تمام بدن کو نصیب ہے۔ ہیئت وحدانی سالک ہے جو کہ لطائف عشرہ کی تنویر و تکمیل کے بعد حاصل ہوئی۔

۷
ایں کار دولت است کنون تا کرار سد
از کمالات رسالت و کمالات اولوالعزم چیزے نوشتہ نشد۔

مراقبہ حقیقت کعبہ، حقیقت قرآن مجید، حقیقت صلوٰۃ

حقیقت کعبہ عبارت از ظہور سر اوقات عظمت و کبریائی ذاتیہ الہیہ است و حقیقت قرآن عبادت است از مبداء وسعت بے چونی حضرت ذات۔
و حقیقت صلوٰۃ عبارت از کمال وسعت بے چونی حضرت ذات فرمودہ اند۔ از کلام حضرت مجدد قدس سرہ مستفاد می شود معبودیت صرفہ کہ بعد از حقیقت صلوٰۃ مشہود بود، بے چونی صرفہ ذات بود کہ از ان نصیبہ بمقبولان برسد۔ و بر آن داخل دائرہ قومیت می شود۔ و از ذہنیکہ قیام جمیع حقائق امکانی با آن تواند بود۔ بہرہ می یابند مقامات عابدیت و سیر قد می و سلوک بانہائے این حقائق تمام می شود۔

مراقبہ معبودیت صرفہ و حقیقت ابراہیمی

بعد از ان معبودیت صرفہ است و بس و ایں جا سیر قد می ممنوع گفتمہ اند۔ و سیر نظری جائز داشتہ مقام خلت حقیقت ابراہیمی است علیہ السلام و آن مقام است بس شکر ف کثیر البرکات انبیاء درین مقام تابع اند حضرت خلیل را حبیب الرحمن علیہ و علیہم السلام با مرفاتبع ملتہ ابراہیم حنیفا ما موراست۔
لہذا در صلوٰۃ و برکات مطلوبہ خود را تشبیہ می فرماید بصلوٰۃ ابراہیمی علیہ السلام
اللہم صل علی محمد و علی ال محمد کما صلیت علی ابراہیم
و علی ال ابراہیم انک حمید مجید از ایں جادریاب خیر و برکت این مقام عالی را۔

ترجمہ: ”یہ دولت کا کام ہے، اب کون اس تک پہنچتا ہے۔“

مراقبہ حقیقت کعبہ، حقیقت قرآن مجید، حقیقت صلوٰۃ

حقیقت کعبہ سراوقات عظمت و کبریائی ذاتیہ الہی کے ظہور سے عبارت ہے۔ حقیقت قرآن باری تعالیٰ کی ذات پاک کی وسعت بے چونی کا مبداء ہے۔ حقیقت صلوٰۃ باری تعالیٰ کی ذات پاک کی وسعت بے چونی کا درجہ کمال ہے۔ حضرت مجدد قدس سرہ کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ مقام معبودیت صرفہ جو کہ حقیقت صلوٰۃ کے بعد مشہود ہوتا ہے، ذات اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی بے چونی صرف ہے کہ اس کے نصیب ہونے سے مقبولان بارگاہ میں پہنچ جاتا ہے اور دائرہ قیومیت میں داخل ہو جاتا ہے اور اس ذات سے بہرہ وری ہے۔ عابدیت کے مقامات اور ان حقائق کی انتہا تک سیر قدمی و سلوک تمام ہو جاتا ہے۔

مراقبہ معبودیت صرفہ و حقیقت ابراہیمی

بعد ازاں معبودیت صرفہ ہے اور بس۔ اس جگہ سیر قدمی کو منع فرماتے ہیں اور سیر نظری کو جائز رکھا ہے۔ مقام غلت حقیقت ابراہیمی علیہ السلام ہے۔ وہ مقام بہت عظیم اور کثیر البرکات ہے۔ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات اس مقام میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع ہیں اور آنحضرت حبیب الرحمن ﷺ فاتبع ملتہ ابراہیم حنیفا کے امر پر مامور ہیں۔

لہذا صلوٰۃ اور برکات مطلوبہ میں خود کو صلوٰۃ ابراہیمی سے تشبیہ فرماتے ہیں۔ اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ اللہم بارک علی محمد و علی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ یہاں اس مقام بلند کی خیر و برکت کو سمجھ لینا چاہیے۔

مراقبہ حقیقت موسوی

مرکز ایں مقام محسبیت صرفہ ذاتیہ حقیقت موسوی است علیہ السلام و بسیارے از پیغمبرال بمطابعت او بایں مقام رسیده اند۔ و در قرب و معیت ممتاز اند علیہ السلام۔

مراقبہ حقیقت محمدی ﷺ

ایں مرکز بتدقیق کشفی دائرہ عظیم می نماید۔ و مرکز ایں دائرہ محسبیت و محبوبیت ذاتیہ متمیز حین حقیقت محمدی است ﷺ۔

گویا دو میم اسم مبارک محمد ﷺ بر ایں محسبیت و محبوبیت اشاره می فرمایند و نیز درین مرکز که بغور نظر، رفتہ می شود و مثل دائرہ رفیع الشان نظری آید۔

مراقبہ حقیقت احمدی ﷺ

مرکز ایں دائرہ محبوبیت صرفہ حقیقت احمدی است۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ و بارک و سلم و میم اسم مقدس احمد ازین معنی رمزے و می نماید۔

بدانکہ ایں عظمت و کبریا و ایں وسعت و ایں محبت و درجات آن می تواند کہ در نفس حضرت ذات حق تعالیٰ باشد کہ حصول ایں مراتب بعد تحصیل تجلیات ذاتیہ دائمیہ کہ در کمالات نبوت حصول می شود، پیش می آید با عظمت و وسعت بودن و محبت و محبوب خود شدن۔ تحقیق آن موقوف بر اضافت غیر نیست، محض وجوہ و اعتبارات است حصر حضرت ذات حق تعالیٰ را تعالت و تقدست و نیز مقتضائے محبت کہ در سیر ظلال و صفات پیدا شود۔ اذواق و اشواق قلبی است و محسبے کہ در ایں مقامات محض بفضل الہی دست دہد۔ موجب کمال و اطمینان و وسعت و بے رنگی باطن و ارادہ طاعت و استواء ایلام و انعام محبوب می گردد۔

چنانچہ شہادت و جہان اہل وصول ایں مقامات مصداق ایں معنی است۔

مراقبہ حقیقت موسوی

اس مقام کا مرکز محسبیت صرف ذاتیہ حقیقت موسوی علیہ السلام ہے اور بہت سے پیغمبر آپ کی متابعت سے اس مقام پر پہنچے ہیں اور قرب و معیت الہی میں ممتاز ہیں۔ علیہم السلام۔

مراقبہ حقیقت محمدی ﷺ

اس مقام کا مرکز دقیق نظر نشانی میں ایک عظیم دائرہ نظر آتا ہے اور اس دائرہ محسبیت و محبوبیت ممتازین کا مرکز حقیقت محمدی ﷺ ہے۔

گویا اسم مبارک محمد ﷺ کے دویم اسی محسبیت و محبوبیت کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور نیز اس مرکز میں بغور دیکھا جائے تو ایک رفیع الشان دائرہ کی مثل نظر میں آتا ہے۔

مراقبہ حقیقت احمدی ﷺ

اس دائرہ کا مرکز محبوبیت صرف ذاتیہ حقیقت احمدی ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ وبارک وسلم۔ اسم مقدس ”احمد“ کا ایم اسی بھید کو کھولتا ہے۔

جان لیں کہ یہ عظمت و کبریائی اور یہ وسعت اور یہ محبت اور اس کے درجات ہو سکتا ہے کہ نفس حضرت ذات میں ہوں کہ ان مراتب کا حصول تجلیات ذاتی دائمی کے حاصل ہونے کے بعد جن کا حصول کمالات نبوت میں ہوتا ہے، پیش آتا ہے۔ باعظمت و با وسعت ہونا اور اپنا محبت و محبوب ہونے کی تحقیق غیر کی اضافت پر موقوف نہیں ہے۔ محض حضرت ذات حق تعالیٰ و تقدس کے وجہ و اعتبارات ہیں۔ نیز مقتضائے محبت جو کہ ظلال و صفات کی سیر میں پیدا ہوتا ہے وہ قلبی اذواق و اشواق ہیں اور جو محبت ان مقامات میں محض بفضل الہی نصیب ہوتی ہے، کمال اطمینان و وسعت و بے رنگی باطن و ارادہ طاعت و استواء ایلام و انعام محبوب کا موجب بن جاتی ہے۔

چنانچہ ان مقامات کے واصل حضرات کے وجدان کی شہادت اس معنی کی مصداق

حصول این معانی در کمال مقامات سافله نیز می شود۔ فارق قطع و خاصہ این مقام چہ باشد، بلکہ انصاف آن است کہ ہر مقامے را آثار خاصہ کہ مطلقاً در دیگرے حاصل نشود و ہمہ را کہ در آن مقام شامل باشد و بآن استدلال بر حصول آن مقام تو اں کرد نیست۔ توقع آن ہم نہ باید داشت و اگر از صفات اضافیہ باشد و آن در اوّل درجہ ولایت کبریٰ گذشتہ رجعت قہقری لازم می آید، فتاٰل بالجملہ حقیقت محمدی ﷺ و حقیقت احمدی ﷺ با حضرت ذات نزدیک تر اند و آن حضرت رئیس محبوباں گشت و تابعان او خیر الامم ﷺ۔ اللہم ارزقنا حبک و حبہ و اتباعہ و شفاعتہ و رضاک و رضائہ۔

مراقبہ حب صرف و لا تعین

بعدہ حب صرف و لا تعین است کہ سیر قدی ایں جا کوتاہ است و سیر نظری روا۔ بدانکہ نزد حضرت مجدد تعین اوّل تعین حبی است و مرکز آن تعین حب باعتبار محبوبیت ذاتیہ حقیقت احمدی است و تعین روحی آن حضرت ﷺ است و باعتبار محبوبیت و محبت ممتاز جین۔

حقیقت محمدی است و تعین جدی آن حضرت ﷺ است و باعتبار محبت صرفہ حقیقت موسوی است علیہ السلام و تعین موسیٰ علیہ السلام و محیط آن مرکز کہ مثل دائرہ است، در صورت مثالی خلت است و آن حقیقت ابراہیمی است علیہ السلام۔
تعین ثانی تعین وجودی است و مانند ظل است تعین اوّل را تعین حضرت ابراہیم علیہ السلام و مبدء تعین ہر پیغمبرے و رسولے حصہ است، از حصص ایں تعین وجودی و از امتان نیز اگر کسے را بہ برکت متابعت، انبیاء علیہم الصلوٰۃ و التسلیمات درین تعین وجودی نصیب باشد۔

ہے۔ کمال میں اس معنی کا حصول مقامات سافلہ میں بھی ہو جاتا ہے۔ اس مقام کی قطعی فرق کرنے والی اور خصوصیت کیا ہوگی، بلکہ انصاف وہ ہے کہ ہر مقام کے آثار خاصہ جو کہ دوسرے کو مطلق حاصل نہیں ہوتے اور سب کو جو اس مقام میں شامل ہوں اور اس استدلال کے ساتھ اس مقام کا حصول کر سکتا ہو، اس کی بھی توقع نہیں کرنی چاہیے اور اگر صفات ذاتیہ ہوں اور وہ اول درجہ ولایت کبریٰ میں گزر کر رجعت قہری لازم آتی ہے۔ پس غور کرنا چاہیے۔

مختصر یہ کہ حقیقت محمدی ﷺ و احمدی ﷺ اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس کے نزدیک تر ہیں اور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ رئیس محبوباں بن گئے اور آپ ﷺ کے تابع حضرات خیر الام بن گئے۔ ”اے ہمارے اللہ! ہمیں اپنی حب نصیب فرما اور اپنے رسول اکرم ﷺ کی حب و اتباع و شفاعت نصیب فرما اور اپنی رضا اور اپنے محبوب اکرم ﷺ کی رضا نصیب فرما۔“

مراقبہ حب صرف و لاتعین

اس کے بعد حب صرف و لاتعین ہے کہ سیر قدمی یہاں ممتنع ہے اور سیر نظری روا ہے۔ جان لو کہ حضرت مجدد الف ثانیؒ کے نزدیک تعین اول تعین جہی ہے۔ اس تعین حب کا مرکز باعتبار محبوبیت حقیقت احمدی ہے اور یہ آنحضرت ﷺ کا تعین روحی ملکی ہے۔ باعتبار محبوبیت و محبت ممتزجین حقیقت محمدی ﷺ ہے اور آنحضرت ﷺ کا تعین جسدی بشری ہے، بہ اعتبار محبت صرفہ حقیقت موسوی ہے اور تعین موسیٰ علیہ السلام ہے۔ اس مرکز کا محیط جو دائرہ کی مانند ہے، صورت مثال میں غلت ہے اور یہ غلت حقیقت ابراہیمی ہے۔ علیہ السلام

تعین ثانی: تعین ثانی تعین وجودی ہے اور تعین اول کی ظل کی مانند ہے۔ یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعین ہے اور اس تعین وجودی کے حصوں سے ہر پیغمبر اور رسول کا مبداء تعین ایک حصہ ہے اور امتوں میں سے اگر کسی کو متابعت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی برکت سے اس تعین وجودی میں نصیب ہو جائے۔

وحصہ یا نقطہ آن تعین مبدء تعین آن کسے بود۔ مجوز است، بلکہ واقعہ ملائکہ علیین
 را علیہم السلام نیز مبادی تعینات در ہمین تعین وجود است و حقیقت امیر المؤمنین ابو بکر
 صدیقؓ کہ مبدء تعین اوست۔ بے توسط امرے ظل حقیقت محمدی است ﷺ بر نہجے کہ
 ہر چہ کہ در ان حقیقت کائن است بطریق تبعیت و وراثت در ان ظل ثابت از بجا است
 کہ حضرت صدیقؓ ضمنیت کبریٰ داشتند کہ از کمال محبت و معیت در ضمن حبیب خدا ﷺ
 سیر مقامات قرب می فرمودند "ما صب اللہ فی صدري شیاً الا صببتہ فی صدر
 ابی بکر" و ایں مرتبہ عالیہ شیخ الشیوخ شیخ محمد عابدؒ را بہ تبعیت و وراثت حاصل شدہ بود و
 حضرت شیخ (محمد عابدؒ) حضرت ایشان مارا ضمنیت خود ممتاز فرمودہ اند، چنانچہ روزے
 حضرت شیخ (محمد عابدؒ) فرمودند کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ امشب ما بہ نسبت تازہ سرفراز فرمودہ
 است۔ حضرت ایشان ما بعض رسانیدند کہ از فلاں وقت ایں نعمت عظمیٰ کرامت کردہ
 (محمد عابد صاحبؒ) فرمودند آری شہا ضمنیت ما دید شمارا نیز بایں دولت سرفراز فرمودہ
 اند۔ سبحان اللہ زہے و قبول و صحت کشت و ادراک حالات و مقامات۔ در حقائق انبیاء
 کرام صلوات اللہ علیہم اجمعین کثرت درود شریف۔ با برزحیت روح مبارک پیغمبرے
 کہ با حقیقت او اتصالے بہم رسیدہ ترقی افزا است۔

اللہم صل علی سیدنا محمد حبیبک و ابراہیم خلیلک
 و بارک و سلم۔

یاد رود کہ در تشہد معمول است تا سہ ہزار و رد سازد۔ درین مقامات انوار نسبت و
 ارواح طیبہ آن اکابر علیہم التسلیمات ظہور کند و در ایمانیات قوت ہائے فزاید۔

بدانکہ ایں ولایات ثلاثہ و ایں کمالات ثلاثہ و حقائق سبعہ و دیگر مقامات کہ نے
 ازان دریا درین قرطاس تراوشے یافتہ، ہمہ متوسلان ایں خاندان شریف را میسر
 نیست۔ بعضے بولایت قلبی، بلکہ در دائرہ امکان و بعضے بولایت کبریٰ و قلیلے بکمالات

اور اس تعین کا حصہ یا نقطہ اس آدمی کا مبداء تعین ہو جائے تو یہ جائز ہے، بلکہ واقع ہے۔ ملائکہ علیین علیہم السلام کے مبادی تعینات بھی اسی تعین وجود میں ہیں اور حقیقت امیر المؤمنین حضرت ابوبکر صدیقؓ جن کا مبداء تعین بغیر کسی امر کے توسط کے حقیقت محمدی ﷺ کا اس نہج پر ظل ہے کہ جو کچھ اس حقیقت میں شامل ہے وہی تبعیت و وراثت کے طریق پر اس ظل میں ثابت ہے۔ اسی جگہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کو ضمنت کبریٰ حاصل تھی جو کہ کمال محبت و معیت سے حبیب اللہ ﷺ کے ضمن میں قرب الہی کے مقامات کی سیر فرماتے تھے۔ اس لیے حدیث میں آیا ہے: ”جو شے اللہ تعالیٰ نے میرے سینے میں ڈالی وہ ابوبکر صدیقؓ کے سینے میں پلٹ دی گئی ہے۔“ یہی مرتبہ عالیہ شیخ الشیوخ حضرت محمد عابدؒ کو بہ تبعیت و وراثت حاصل ہو گیا تھا اور شیخ محمد عابدؒ نے ہمارے حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ کو اپنا ضمنی بنا کر ممتاز فرمایا تھا، چنانچہ ایک دن حضرت شیخ محمد عابدؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آج رات مجھے نسبت تازہ سے سرفراز فرمایا ہے۔ حضرت مرزا مظہر جان جاناںؒ نے عرض کیا کہ آپ کو یہ نعمت فلاں وقت ملی ہے۔ حضرت شیخ محمد عابدؒ نے فرمایا کہ ہاں تم میرے ضمنی ہو اور تمہیں بھی اس دولت سے سرفراز کیا گیا ہے۔ سبحان اللہ۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائیں اور انبیاء کرام علیہم السلام کے حقائق میں صحت کشف و ادراک حالات و مقامات کثرت درود ال پیغمبر علیہم السلام کی روح مبارک کی برزخیت کے ساتھ کہ جس کی حقیقت کے ساتھ اتصال حاصل ہوا ہے، ترقی بخشنے والا ہے۔

یا اس درود شریف کی بجائے وہ درود شریف جو تشہد میں ہے۔ تین ہزار کی تعداد میں پڑھے۔ ان مقامات میں انوار نسبت اور ان اکابر علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی ارواح پاک کا ظہور ہوتا ہے اور ایمانیات میں قوت ایمان بڑھ جاتی ہے۔

جان لیجیے کہ یہ ولایت ثلاثہ اور یہ کمالات ثلاثہ و حقائق سبعہ و دیگر مقامات جن کے متعلق ان صفحات پر ان سمندروں کی کچھ نمی پکائی گئی ہے، اس خاندان کے تمام متوسلین کو حاصل نہیں ہیں۔ بعض ولایت قلبی، بلکہ دائرہ امکان تک پہنچے ہیں۔ بعض ولایت کبریٰ تک کم

مثلاً وہ نادرے بہ حقائق سب سے و جز آں فائز می شوند۔ ازیں است کہ در حالات و تاثیرات ایں عزیزان تفاوت ہا است کہ حالات و علوم ہر مقام جدا است، چنانچہ نمونہ ازان تحریر یافتہ۔ بالجملہ در ولایات، خصوصاً در ولایت قلبیہ تاثیر و حالات با ذوق و شوق و حرارت ظاہر شود۔

و در کمالات نبوت و حقائق سب سے جمعیت با صفا و لطافت بے رنگ پیدا گردد کہ دریں جا تجلیات ذاتیہ بے پردہ اسماء و صفات ظہور دارد۔ کمالات یخفی علی اہلہا۔ و تفصیل ایں مقامات و معارف در مکتوبات حضرت مجدد مذکور است و بالفعل درین کمالات مثلاً و ایں حقائق سخن نمودن از رسمے بیش نیست استعداد کجا و کرا۔ لیاقت ایں مقامات بلند است۔

نہ ہر کہ سر بتراشد قلندری داند

نہ ہر کہ آئینہ سازد سکندری داند

بشارت معمولہ ایں خاندان بے تحقق آثار و علامات آن در خارج و باطن سالک مسموع و معتبر نیست۔

مگر موٹے بخواب اندر شتر شد

آنچہ مشہور است کہ علم احوال ضرور نیست، مراد علم تفصیل احوال یا کشف احوال است۔ و اگر فرضاً عدم تغیر باطن از ورود حالات باشد، پس بے خطرگی و دوام نگرانی و فناء ہوا و فناء ارادہ و فناء انا ضرور است۔ حضرت ایشان مامی فرمودند۔ قریب است کہ راہ تسلیک جمیع مقامات مجددیہ مسدود شود۔ و اشارہ بقرب انتقال خود فرمودند و فرمودند معلوم نیست کہ بروئے زمیں کسے راقوت تسلیک تمام مقامات باشد۔ محمد احسان در روضۃ القیومیہ کہ در مناقب حضرات مجددیہ رضی اللہ عنہم نوشتہ، نیز نقل ایں معنی نمودہ۔

کمالات ثلاثہ سے بہرہ مند ہوئے ہیں۔ شاذ و نادر لوگ حقائق سببہ اور اس کے علاوہ پرفائز ہوئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس خاندان کے تمام متوسلین کے حالات اور تاثیرات جدا جدا ہیں کہ ہر مقام کے حالات و علوم جدا جدا ہیں۔ جیسا کہ پہلے بطور نمونہ تحریر کیا ہے۔ بالجملہ ولایات میں، خاص طور پر ولایت قلبیہ میں ذوق و شوق و حرارت کے ساتھ حالات ظاہر ہوتے ہیں۔ اور کمالات نبوت و حقائق سببہ میں باصفا جمعیت اور بے رنگ لطافت پیدا ہو جاتی ہے کہ اس جگہ تجلیات ذاتیہ بے پردہ اسماء و صفات ظاہر ہوتی ہیں۔ (جیسا کہ اس کے اہل سے مخفی نہیں ہے) تمام مقامات و معارف سلوک نقشبندیہ کی تفصیل مکتوبات حضرت مجدد الف ثانیؒ میں درج ہے۔ بالفعل ان کمالات ثلاثہ اور حقائق میں بات کرنا ایک رسم سے زیادہ نہیں ہے۔ استعداد کہاں ہے اور کس کو ان بلند مقامات کی لیاقت ہے۔

ترجمہ: ”یہ غلط ہے کہ جس نے بھی سرمنڈ الیا وہ قلندر بن گیا اور یہ

بھی غلط ہے کہ جو آئینہ رکھے وہ سکندری جانتا ہے۔“

اس خاندان کی بشارت معمولہ کا ان کے آثار و علامات کی تحقیق کے بغیر سالک کے خارج اور باطن میں قابل شنوائی و اعتبار نہیں ہے۔

ترجمہ: ”مگر ایک چوہا خواب میں اونٹ بن گیا۔“

یہ جو تصوف میں مشہور ہے کہ طالب کو ان کیفیات کا علم ہونا ضروری نہیں، اگر علم بھی ہو تو اس علم سے مراد تفصیل احوال یا کشف احوال ہے اور اگر بالفرض طالب کے باطن میں مختلف حالات کے ورود سے کوئی تبدیلی واقع نہ ہو اور کوئی تغیر محسوس نہ کرے۔ پھر بھی طالب کے لیے لازم ہے کہ بے خطرگی اور دوام نگرانی و فنا ہو، فنا ارادہ، فنا انا ضروری ہے۔ حضرت مرزا صاحبؒ فرماتے تھے اور اپنے انتقال کے قریب اشارہ فرمایا تھا کہ جمع مقامات مجددیہ کو مکمل سلوک عنقریب مسدود ہو جائے گا۔ فرمایا کہ تمام روئے زمین پر کوئی شخص ایسا نظر نہیں آتا جس کو ان تمام مقامات کے سلوک طے کرانے کی قوت نصیب ہو۔ محمد احسان روضۃ القومیہ میں حضرات مجددیہؒ کے مناقب میں تحریر فرماتے ہوئے اس معنی کی نقل کرتے ہیں۔

پس جذبات و کیفیات و لایات و وسعتہا و بے رنگی ہائے کمالات نبوت و دیگر مقامات گواہ صدق حصول مقامات کافی است، از وہم و خیال چہ میشود؟ بہ بشارات بے حقیقت مغرور ساختن و مردم را در غیبت انداختن چہ فائدہ نیست۔ مگر ظاہر را باتباع سنت آراستن و باطن را بدوام حضور و توجہ بجناب الہی سبحانہ منور داشتن۔

درویشی

درویشی چیست؟ یکساں زیستن و یکسو نگریستن:

تاز قید خود پرستیہا دے آسودے
ہمچو مظہر کاش را ہے با خدا بودے ترا

اسرار توحید و جودی و احاطہ و سریان ارباب فناء قلب را کہ بہ تعمیر اوقات بوظائف عبودیت و کثرت ذکر بہ تربیت حضرات مشائخ بمقام جذبہ و سکر و مستی و غلبہ محبت و تجلی برقی مشرف شدہ اند، پیش می آید۔ اما توحیدے کہ بحض مراقبہ سریان وجود و ہمہ اوست و ہوا لموجود متخیل گردد استیلاء و اہمہ بیش نیست، از حیز اعتبار ساقط است۔

توحید شہودی: و علوم توحید شہودی اہل فناء نفس را کہ بعد حصول فنائے قلب در غلبات انوار حق بانقاء انا و توابع وجود استہلاک یافتہ اند۔ مکشوف می شود و در کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ کہ دوام تجلی ذاتی و تمام صحو و ہشیاری است حقائق و معارف علوم شرایع است و بس۔

ارباب توحید و جودی عالم را بحضرت حق جل و علا نسبت اتحاد و عینیت ثابت کنند۔ و اہل توحید شہودی نسبت ظلیت مقرر نمایند۔ و کسانیکہ ازین ہر دو مقام گذشتہ اند

پس ولایات کے جذبات و کیفیات اور کمالات نبوت اور دیگر مقامات کی بے رنگیاں اور وسعتیں حصول مقامات کے لیے کافی سچے گواہ ہیں۔ وہم و خیال سے کیا ہوتا ہے؟ بے حقیقت بشارتوں سے مغرور بنانا اور لوگوں کو غیبت میں ڈالنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے۔ مگر فائدہ ظاہر کو اتباع سنت سے آراستہ کرنے اور باطن کو دوام حضور اور توجہ بجناب الہی سبحانہ سے منور کرنے میں ہے۔

درویشی

درویشی کیا ہے؟ ایک ہی حال پر زندگی گزارنا اور ایک ہر طرف دیکھنا:

ترجمہ: ”تو اپنی آرزوؤں، ارادوں اور خواہشات کے ہاتھوں خود

پرستی میں مبتلا ہے۔ کاش تجھے حضرت مرزا مظہر جان جاناں کی طرح وصول

الی اللہ کا راستہ مل جاتا اور ماسوا کی قید سے آزاد ہو جاتا۔“

سالک ارباب فنا و قلب کو توحید و جدوی و احاطہ و سریان جو کہ تعمیر اوقات کے لیے وظائف عبودیت کثرت ذکر سے حضرت مشائخ کرام کی تربیت سے جذبہ و سکروستی و غلبہ محبت و تجلی برقی کے مقام سے مشرف ہوئے ہیں، پیش آتے ہیں۔ مگر وہ توحید جو کہ محض مراقبہ سریان و جود و ہمہ اوست و ہوا الموجد و متخیل ہوتی ہے، وہ واہمہ کے غلبہ سے زیادہ نہیں ہے اور قابل اعتبار نہیں ہے۔

توحید شہودی: اور توحید شہودی کے علوم اہل فنائے نفس کو کہ جو انہوں نے فنائے قلب کے حصول کے بعد انوار حق کے غلبات میں انا و توابع و جود و استہلاک کے انتقاء میں پائے ہیں۔ کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ میں طالب تجلی ذاتی کا مورد ہے۔ سکر ختم ہو چکا ہے اب صحو وارد ہے۔ اب ہوشیاری ہے۔ شرعی علوم کے حقائق و معارف ہیں اور بس۔

جو سالکین توحید و جدوی کے مقام پر ہیں، وہ خدا تعالیٰ کے ساتھ تمام دنیا کی نسبت اتحاد و عینیت ثابت کرتے ہیں۔ اہل توحید شہودی خداوند تعالیٰ کی کائنات کے ساتھ ظلیت

بہ کمالات نبوت بہ جمعیت و وراثت رسیدہ اند۔ از غایت تنزیہہ مقصود را از اثبات ہر نسبت تبری فرماید الانسبت مخلوقیت و مصنوعیت ما للتراب و رب الارباب ایں معرفت ذوقی و وجدانی است نہ تقلیدی۔ اما ظہور ایں اقسام علوم ہر سالکے را میسر نیست۔

ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم

چہ نسبت خاک را و رب الارباب
می تواند کہ سالک بولایات و کمالات نبوت فائز شود و از ایں علوم اورا ہیج نہ کشاید۔

نہ سلطان خریدار ہر بندہ ایست
نہ در زیر ہر ژندہ زندہ ایست

حاصل سیر و سلوک

اما حاصل سیر و سلوک و حصول فنا و دوام حضور و تہذیب اخلاق و اخلاص تمام و رفع کلفت در ادائے احکام شریعہ بادگیر حالات بے انکشاف اسرار توحید دست می دہد۔ حضرت مجدد سیر و سلوک نسبت نقشبندیہ اختیار فرمودہ اند کہ بنور تشرع بسیار آراستہ است۔

و نسبت احرار یہ کہ حضرت خواجہ احرار از آباء کرام خود دارند قدس سرہ و منشاء اسرار توحید و جود یہ است گزاشتہ کہ در آن مزلت اقدام پیش می آید۔ و آنکہ درین وقت اکثر ارباب سلوک از ذوق و وجدان ہم بہرہ تمام نہ دارند می تواند کہ از دوری زمان نبوی ﷺ

کی نسبت کا ہونا مقرر کرتے ہیں۔ جو لوگ ان دونوں سے گزر چکے ہیں (توحید شہودی و توحید وجودی) اور انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تبعیت و وراثت سے کمالات نبوت حاصل کر چکے ہیں، وہ مقصود کی غایت تنزیہہ کے پیش نظر اس سے ہر نسبت کے اثبات سے بے زاری فرماتے ہیں مگر صرف نسبت مخلوقیت و مصنوعیت یہ معرفت ذوقی اور وجدانی ہے تقلیدی نہیں۔ لیکن علوم کی ان اقسام کا ظہور ہر سالک کو میسر نہیں ہے۔ ماللتراب و رب الارباب ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

ترجمہ: ”خاک کا پتلا شان ربوبیت تک کیسے پہنچے۔ یہ خدا تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے عنایت کرے۔ وہ اللہ بڑے فضل والے ہیں۔“

ترجمہ: ”خاک کے پتلے کو رب الارباب سے کیا نسبت۔“

عین ممکن ہے کہ سالک ولایت ثلاثہ و کمالات نبوت پر فائز ہو لیکن ان علوم میں سے کچھ بھی اس پر ظاہر نہ ہو۔

ترجمہ: ”سلطان ہر شخص کا خریدار نہیں ہے اور نہ ہی ہر گلیم پوش سالک صادق ہے۔“

حاصل سیر و سلوک

مگر حاصل سیر و سلوک حصول فنا و دوام حضور و تہذیب اخلاق و اخلاص تمام اور احکام شرعیہ کی ادائیگی میں تکلیف کا رفع ہونا اسرار توحید کے انکشاف کے بغیر دوسرے حالات کے ساتھ میسر آتا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانیؒ نے نسبت نقشبندیہ اختیار فرمائی تھی کہ یہ نسبت نور شریعت سے بہت آراستہ ہے۔

نسبت احراریہ: خواجہ احرارؒ نے نسبت احراریہ اپنے آباؤ اجداد سے حاصل کی تھی۔ اس کا منشا اسرار توحید و وجودی ہے لیکن آپ نے اسے ترک کر دیا۔ اس توحید میں اکثر سالکین کے قدم پھسل جاتے ہیں۔ اور فی زمانہ اکثر سالکین صحیح ذوق تصوف اور صحیح وجدان سے بہرہ ور ہی

و قرب قیامت و فتور استعداد باشد۔ پس آنچه بزرگان دین از معارف بیان فرمودہ اند۔ ہمہ اش حق است۔ ہر کسے را آل چہ پیش آمدہ و انمودہ است۔ تفاوت در معارف از جہت اختلاف در مقامات الہی راہ یافتہ۔ معاذ اللہ کہ کذب را مدخلے باشد تا کہے تکذیب صدیقان نماید۔

اما تغلیط وجودیہ اہل توحید شہودی را چنانکہ گویند ز عمت طائفۃ ان التوحید شہودی لا وجودی فما وصلو الی حقیقۃ المقام از عدم ظہور معارف مقامے است کہ در آنجا علوم توحید شہودی منکشف می شود۔

و این مشرب صافی از ظاہر نصوص روشن و بکشف کمل تابعان کہ از سکروشطج برآمدہ از حو و ہوشیاری کہ مشرب انبیاء است علیہم الصلوٰۃ والسلام حظ وافر دارند مبرہن است۔ ہیج شنیدی کہ کسے از صحابہ کرام کہ افضل از اولیاء عظام اند بہ ہمہ اوست گویا شدہ باشد۔

عبارات را بر مشرب خود فرو دآوردن از غلبہ حال است، ہم چنین تطبیق معارف مختلفہ با ہم از قوت تاویل عبارات است تا اختلاف از میان بر خیزد۔

والا اتحاد مقتضیات متباینہ مقامات مختلفہ چگونہ صورت پزیرد و اگر عبارات بتاویل متحد نمایند حالات و اذواق مقامات متفاوتہ کے یکے مے شود۔
اگر گوئی ہوائے زمستان و تابستان در نفس ہوائیت یکے است، برودت و حرارت ہوا متحد نہ تواند شد۔

نہیں۔ اس کی وجوہات یہ ہیں: (۱) دوری زمانہ نبی ﷺ (۲) قرب قیامت (۳) استعداد کی کمی۔ (جاننا چاہیے) کہ جو کچھ بھی معارف بزرگان دین نے بیان فرمائے ہیں، سب حق ہیں۔ جس کو جو کچھ پیش آیا اس نے ظاہر فرما دیا۔ بیان معارف میں اختلاف کی وجہ یہ نہیں کہ کسی نے خدا خواستہ جھوٹ کہا، بلکہ اس کی وجہ سالکین کے راستہ اور مقامات کا اختلاف ہے۔ کذب کا معاذ اللہ یہاں گزر نہیں۔ کسی کے لیے یہ روانہ نہیں کہ ان صدیقین کی تکذیب کا مرتکب ہو۔

وجود یہ اہل توحید کو غلطی پر بتاتے ہیں، چنانچہ کہتے ہیں زعمت طائفۃ ان التوحید شہودی لا وجودی فما وصلو الی حقیقۃ المقام۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وجودیہ پر ان مقامات کے معارف کا ظہور ہی نہیں ہوا جہاں توحید شہودی کے علوم منکشف ہوتے ہیں۔ لہذا توحید شہودی کی تغلیظ کرتے ہیں۔

مگر توحید شہودی نصوص روشن سے ثابت ہے۔ سالکین کا ملین جو سکر سے ”صحو“ و ہوشیاری کے مقام سے سرفراز ہوئے اور مشرب انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے مشرب ہوئے، ان کے کشف سے ثابت ہے کہ یہ سب حضرات توحید شہودی سے بہرہ ور ہوئے اور اس مقام سے حظ وافر حاصل کیا۔ کیا کسی نے سنا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جو تمام اولیاء سے افضل ہیں، کبھی ہمہ اوست کہا ہو اور توحید و جودی کا ذکر کیا ہو۔

اکابر کی مختلف عبارات کا مفہوم اپنے مشرب (طریقہ و وجدان ذہن تجربہ) کے مطابق بیان کرنا، غلبہ حال کے باعث ہے، اسی طرح قیاس کر لیجیے۔ اسی طرح مختلف معارف کی آپس میں تطبیق عبارات کی تاویل کی قوت سے کی گئی ہے تاکہ درمیان سے اختلاف ہٹ جائے۔

وگر نہ مقتضیات متبائنہ اور مقامات مختلفہ کا اتحاد کیسے ممکن ہے؟ اگر عبارات مختلفہ کی تطبیق تاویل سے کربھی لیں پھر بھی مقامات مختلفہ کے حالات و اذواق ایک کیسے ہو سکتے ہیں۔

اگر تو کہے کہ موسم سرما اور موسم گرما کی ہوائیں ہوائیت میں ایک ہے، لیکن پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان دونوں ہواؤں کی حرارت و برودت متحد نہیں کی جاسکتی۔

بایں ہمہ علوم و معارف ہر مقام جدا است و انوار و فیوض ہر مرتبہ جدا۔ پس ایں ہمہ تطبیق از قوت ملکہ مقال بود، نہ از غلبہ واردات حال، و العلم عند اللہ۔ تحریر و تقریر سخن بزرگان در خود لیاقت ایں بے سرو سامان نیست۔

حرف درویشاں بدزد او مرد دون
تا بخواند بر سیلے زان فسون
اما از تعطشے کہ باحوال بزرگان دارد، سخن چند از کلام عزیزان النقا طعمود۔ لعل
اللہ یرزقنی صلاحاً۔

گر ندارم از شکر جز نام بہر
زان بے خوشتر کہ اندر کام زہر
اگر طالعے بیاید تکرار استخارہ موافق حدیث شریف یا شہادت قبول قلب در بارہ
اوضہ و راست۔ و درین افادہ جز اشتراک در فیوض یک دیگر منظور نہ باشد تا فائدہ بران
مترتب شود۔ بعد تلقین توبہ استغفار ذکر اسم ذات می فرمایند و توجہ نمایند دل خود را مقابل
دل او نموده ہمت القاء ذکر کنند تا دلش ذاکر شود و حرکت درو پیدا آید۔

کسے کہ دلش متاثر نشود بوقوف قلبی پردازد۔
و ہم چنین ہر لطیفہ خود را برابر لطیفہ او داشته توجہ القائے ذکر باید نمود۔ ہر لطیفہ را جد
اجد و چند روز توجہ نمایند تا لطائف سبعہ بفضل الہی گویا بذکر خدا گردد۔

پس بذکر نفی و اثبات و مراقبہ احدیت صرفہ ارشاد نمایند و ہموارہ بردل او توجہ

اس کے باوجود ہر مقام کے علوم و معارف جدا جدا ہیں۔ ہر مرتبہ کے انوار و فیوض جدا جدا ہیں۔ پس یہ ساری تطبیق اس کی قالی فنکاری کی قوت سے ہے، نہ کہ حال کے واردات کے غلبہ سے، والعلم عند اللہ۔ ان اکابر بزرگان کی تحریر و تقریر پر بات کرنا مجھ جیسے بے سروسامان کی لیاقت سے باہر ہے۔

ترجمہ: ”کمینہ آدمی درویشوں کے حرف چوری کرتا ہے تاکہ کسی سلامتی والے پر اس کافسوں پڑے۔“

لیکن چونکہ مجھ مسکین کو احوال بزرگان کی پیاس ہے، لہذا ان اکابر کی چند باتیں لکھ رہا ہوں۔ لعل اللہ یرزقنی صلاحاً۔

ترجمہ: ”اگر میں مٹھاس کے نام سے بہرہ ور نہیں تو اس سے بہتر ہے کہ میں منہ میں زہر بھروں۔“

صفت سلوک: اگر کوئی طالب علم بیعت ہونے کے لیے آئے تو مرشد کے لیے حدیث پاک کے مطابق استخارہ کا تکرار ضروری ہے۔ یا اگر استخارہ نہ کر سکے تو دل سے شہادت طلب کرے کہ یہ بھی کافی ہے اور اس میں ایک دوسرے کے فیوض میں اشتراک کے بغیر فائدہ منظور نہیں ہوتا اور اسی طرح اس پر فائدہ مترتب ہوتا ہے۔ اس کے بعد مرشد مرید کو توبہ و استغفار کی تلقین کرے، اسم ذات کے ذکر کا طریقہ بتائے، توجہ کرے اور مرید کا دل کو اپنے دل کے مقابل رکھ کر ہمت کرے اور اس کے دل میں القائے ذکر کرے تاکہ اس کا دل ذکر ہو جائے اور اس میں حرکت پیدا ہو جائے۔

اگر کسی کا دل القائے ذکر سے متاثر نہ ہو تو اس کو وقف قلبی میں مشغول کرنا چاہیے۔

اس طرح لطیفہ قلبی کے جاری ہونے کے بعد مرشد مرید کے ہر لطیفہ پر باری باری توجہ کرے اور القائے ذکر کرے۔ ہر لطیفہ کی طرف جدا جدا چند روز توجہ کرے۔ حتیٰ کہ ساتوں لطائف بفضل اللہ تعالیٰ ذکر کرنے لگ جائیں۔

اس کے بعد شیخ مرید کو نفی و اثبات کا ذکر تلقین کرے اور مراقبہ احدیت صرفہ اس کو

القائے انوار نسبت کہ از بزرگان رسیده است و جذبے بفوق نموده باشند انشاء اللہ تعالیٰ۔ در چند روز دل سالک نورانی گردد و دریں ضمن دیگر لطائف نیز متکون با نوار می شود۔

رنگ نور قلب زرد و رنگ نور روح سرخ و رنگ نور سر سفید و رنگ نور خفی سیاه و رنگ نور انہی سبز و رنگ لطیفہ نفس بے رنگ است و ازیں رنگ ہا درو منعکس مے شود۔

و دیدن انوار مقصود نیست، انوار بیرونی چہ کمی دارد کہ کسے سعی برائے تماشہ انوار درونی نماید و منامات و واقعات جز بمشرات نیستند :

نہ شمم نہ شب پرستم کہ حدیث خواب گوئم
چو غلام آفتابم ہمہ ز آفتاب گوئم

رؤیت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ

از اجلہ واقعات رؤیت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ است اگر از شاہ بہ وہم و خیال مبرا باشد۔ وجہ اشتباہ حقیقت بموہوم آنکہ لمعان انوار ذکر یا محبت و اخلاص یا مناسبت استعداد بجناب آنحضرت ﷺ یا رضائے مرشد یا نسبت باطنی او یا کثرت درود یا خواندن بعضے اسمایا احیائے سنت یا ترک بدعت یا خدمت سادات یا توغل بعلم حدیث بصورت آل حضرت ﷺ متصور می شود۔ پندارو کہ بشرف زیارت مشرف شدہ است۔ و آنچنان نیست، بلکہ بہ نئے ازاں دریائے رحمت سیراب شدہ۔

ازیں است کہ بصورت مخلفہ آل حضرت ﷺ رامی بیند اگر صورت مبارک ﷺ کہ در مدینہ منورہ موجود است و صاحب شمائل آنرا بیان نموده بیند، البتہ سعادت نیست بزرگ و

بتائے اور ہمیشہ مرید کے دل پر اس کے انوار القاء کرے جو نسبت شیخ کو بزرگوں سے ورثہ میں ملی ہے۔ جذبہ فوق سے انشاء اللہ ظاہر ہوگا۔ اور چند روز میں سالک کا دل نورانی ہو جائے گا۔ اس ضمن میں دیگر لطائف بھی انوار سے رنگین ہو جاتے ہیں۔

قلب کے نور کا رنگ زرد ہے، روح کے نور کا رنگ سرخ ہے، سر کے نور کا رنگ سفید ہے، لطیفہ خفی کے نور کا رنگ سیاہ ہے، لطیفہ انہی کا رنگ سبز ہے، لطیفہ نفس بے رنگ ہے اور یہ تمام رنگ ہائے انوار سالک کے باطن میں منعکس ہوتے ہیں۔

یاد رکھنا چاہیے کہ انوار کا دیکھنا مقصود نہیں ہے۔ انسان کے باہر کائنات میں کیا تھوڑے انوار ہیں کہ انسان باطنی انوار کے تماشے میں لگ جائے۔ خواب اور واقعات بشارتوں کے سوا اور کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔

ترجمہ: ”نہ میں رات ہوں اور نہ رات کا پجاری ہوں کہ خواب کی بات کہوں۔ جب میں آفتاب کا غلام ہوں، سب کچھ آفتاب سے کہتا ہوں۔“

رؤیت باری تعالیٰ و زیارت آنحضرت ﷺ

رؤیت۔ زیارت۔ کشف: اعلیٰ واقعات میں سے رؤیت باری تعالیٰ اور زیارت آنحضرت ﷺ ہے، اگر وہم و خیال سے مبرا ہو۔ حقیقت کے موہوم سے اشتباہ کی وجہ وہ ہے کہ ذکر کے انوار کی چمک یا جناب آنحضرت ﷺ سے محبت و اخلاص یا مناسبت استعداد یا مرشد کی رضا یا اس کی نسبت باطنی یا کثرت درود یا بعض اسماء کا پڑھنا یا سنت کا زندہ کرنا یا بدعت کا ترک کرنا یا سادات کی خدمت کرنا یا حدیث کے علم میں انتہائی مشغولیت آنحضرت ﷺ کی صورت مبارک میں متصوّر ہوتی ہے۔ آدمی سمجھتا ہے کہ زیارت کے شرف سے مشرف ہو گیا ہے اور ایسا نہیں ہے، بلکہ اس دریائے رحمت کی نمی سے سیراب ہوا۔

یہی وجہ ہے کہ مختلف صورت میں آنحضرت ﷺ کو دیکھتے ہیں۔ اگر وہ صورت مبارک جو کہ مدینہ منورہ میں موجود ہے اور صاحب شمائل نے اس کو بیان کیا ہے، دیکھے تو بڑی

موجب ترقی در باطن و از دیاد توفیق می شود والا اول بھم و خیال خوش می شود۔ و ہم بریں قیاس است زیارت ارواح طیبہ مشائخ کبار رحمۃ اللہ علیہم و ہم چنین صحت کشف کو نیات بسیار معذراست۔

معتقد و متخیل خود یا خبرے مشہور کہ در مردم قرار یافتہ۔ یا معاملہ عمر و بصورت معاملہ زید۔ یا القاء شیطانی یا ہواء نفسانی در مرآت خیال منعکس مے شود۔ پندارد کہ صورت عمر و در عالم مثال دیدہ است و گاہے از شروط وقوع امر معلوم نمی شود، لہذا غلط واقع می شود۔

پس راہ رضا و تسلیم پیش گرفته متوجہ بجناب احدیت باید شد و با این و آن نباید پرداخت و افوض امری الی اللہ ان اللہ بصیر بالعباد و سعی باید نمود و جانے باید کند تا شاہد مقصود از گوش باغوش برسد۔ شہودے کہ جان را پیش از گرفتاری بہ بدن بود و در ظلمات جسمانی آں را گم نمودہ پیدا باید کرد و کسے را کہ بہ عنایت کشف می نوازند۔ انوار و سیر خود را بہ نظر بصیرت مشاہدہ می نماید والا جمعیت خاطر و توجہ بقلب و نگرانی بمبداء فیاض رفتہ رفتہ ترقی می یابد۔ در چند مدت لطیفہ قلب منور شدہ از قالب می برآید۔ ارباب وجدان را جذب و کشش لطائف مدرک می شود کہ سلوک عبارت از رفتن است و رفتن متضمن است جذب را و چون لطیفہ قلب از قالب برآید کسے را از قلب بہ بالا راہے کشادہ و کسے را مثل قبہ نور منارہ بالا لائے سرا۔ ستادہ دریافت می شود۔

گاہے حالت عروج کہ دل را بجانب فوق کشان و گاہے حالت نزول کہ گویا قلب را بجهت تحت رواں می یابد تا آنکہ تدبیرا لطیفہ قلب را باصل خود کہ آں را قلب کبیر و حقیقت جامعہ انسانی گویند و بالا لائے عرش مجید است و اصل و متحد می یابد۔ خیال نہ کنی کہ این جا قلب را فنا حاصل شد۔ ایں از مغالطہ کشفی است تا ایں جا نصف دائرہ

سعادت ہے اور باطن میں ترقی اور توفیق میں زیادتی کا موجب ہوتی ہے۔ وگرنہ دل وہم و خیال سے خوش ہوتا ہے اور اس طرح زیارت ارواح طیبہ مشائخ کبار رحمۃ اللہ علیہم کو قیاس کرے۔ اسی طرح کشف کو نیات کی صحت بہت قابلِ عذر ہے۔

اپنے معتقد و متخیل کو یا خبر مشہور کہ جو لوگوں میں پھیل گئی ہو یا معاملہ عمر و بصورت معاملہ زید یا القائے شیطانی یا ہوائے نفسانی خیال کے آئینے میں منعکس ہو جاتا ہے۔ آدمی سمجھتا ہے کہ عمر و کی صورت کو اس نے عالم مثال میں دیکھا ہے اور کبھی بھی اس امر کے وقوع کی شرطیں معلوم نہیں ہوتیں، لہذا غلط واقع ہو جاتا ہے۔

پس رضا و تسلیم کے راستے کو پیش نظر رکھتے ہوئے جناب احدیت باری تعالیٰ میں متوجہ ہو جانا چاہیے اور اس میں مشغول نہیں ہونا چاہیے۔ وافوض امری الی اللہ۔ ان اللہ بصیر بالعباد۔ (الایۃ) ”میں اپنے تمام کام اللہ تعالیٰ کو تفویض کرتا ہوں۔ تحقیق، اللہ تعالیٰ عباد کا دیکھنے جاننے والا ہے۔“ اور کوشش کرنی چاہیے اور جانفشانی کرنی چاہیے تاکہ مقصود حاصل ہو جائے۔ وہ شہود جو کہ جان کو بدن سے گرفتاری سے پہلے حاصل تھا اور اس کو جسمانی اندھیروں میں گم کر دیا گیا تھا، ظاہر کر دینا چاہیے۔ جس کسی کو کشف کی عنایت سے نوازتے ہیں، وہ اپنے انوار و سیر کو بصیرت کی نظر سے مشاہدہ کرتا ہے، وگرنہ جمعیت خاطر توجہ و قلب و نگرانی بہ مبدء فیاض رفتہ رفتہ ترقی پاتے ہیں۔ تھوڑی مدت میں لطیفہ قلب منور ہو کر قالب سے باہر آ جاتا ہے۔ ارباب وجدان کو جذب و کشش لطائف کا ادراک ہو جاتا ہے۔ کیونکہ سلوک جانے سے عبارت ہے اور جانا جذب کا متضمن ہے اور جب لطیفہ قلب قالب سے باہر آتا ہے، کسی کو قلب سے اوپر راہ کشادہ اور کسی کو مثل قبہ نور منارہ سر کے اوپر کھڑا دریافت ہوتا ہے۔

سالک پر کبھی عروج کی حالت طاری ہے کہ قلب اوپر کی طرف کھنچا چلا جا رہا ہے، کبھی نزول کی حالت ہے کہ قلب نیچے کی طرف کھنچتا ہوا محسوس ہوتا ہے۔ (بفضل اللہ تعالیٰ ایسا ہوتا ہے) کہ سالک اپنے لطیفہ قلب کو اپنے قلب کی اصل میں جسے قلب کبیر اور حقیقت جامعہ انسانی کہتے ہیں اور جو عرش مجید ہے واصل اور متحد پاتا ہے۔ سالک کو اس مقام پر یہ

امکان و سیر آفاقی تمام می شود و نصف دیگر کہ عبارت از سیر در عالم امر است و بہ لامکانیت موصوف ہنوز در پیش است۔

بعد اتمام دائرہ امکان و سیر در ولایت صغریٰ قلب را صورت فنا حاصل می شود کہ از غلطی کشفی رسیدن۔ بقلب کبیر را حصول فنا و سیر در اصول لطائف را ولایت کبریٰ و فنا فی نفس داند ظاہر است کہ مستفیدان اور از کیفیات و جذبات و دیگر احوال کہ در ولایت صغریٰ پیش می آید و رسیدن بایں ولایت شرط است۔ وصول ولایت کبریٰ را چہ حاصل خواہد بود۔ محض بخمول۔ در کوہ ایام گزاری نمودہ اند فنا کو بولایت کجا اللہ تعالیٰ مراد ایشان را بجزبات فضل عمیم خود بمقامات ارباب تحقیق رساند۔ آمین۔

چوں بجزبات عنایت الہی و توجہات مشائخ ہر دو قوس دائرہ امکان تمام شود (و دریافت تمامیت سیر موقوف بر کشف صریح یا وجدان صحیح است و علامت آن حصول حالت دوام حضور است۔ در بیداری و خواب یا بعضی از دیگر کیفیات) سیر در ولایت صغریٰ پیش می آید و جذبات قویہ و دیگر حالات و اسرار نقد وقت می شود۔ و نور این ولایت مشابہ بنور ماہتاب است۔

دریں مقام چوں رسوخ و قوت پیدا کند، قابل اجازت مقیدہ می شود و در ولایت کبریٰ کہ نور آن مشابہ آفتاب نیم روز است اجازت مطلقہ می فرمایند۔

حقیقت فنا و بقا

بعد حصول فنا بقا بر ہر خاطر می شود۔ اللہ تعالیٰ آن را سرانجام می

خیال نہیں کرنا چاہیے کہ اب اس کو فنائے قلب نصیب ہو گئی ہے، یہ ایک کشفی مغالطہ ہے۔ اس مقام تک تو نصف دائرہ امکان اور سیر آفاقی ختم ہوتی ہے۔ اور نصف دیگر جو عالم امر کی سیر پر مشتمل ہے اور بلامکانیت موصوف ہے، وہ ابھی باقی ہے۔

دائرہ امکان کی سیر کے ختم ہونے کے بعد ولایت صغریٰ میں قلب کو صورت فنا نصیب ہو جاتی ہے۔ جو شخص کشفی غلطی سے قلب کبیر تک پہنچنے کو حصول فنا و اصول لطائف میں سیر کو ولایت کبریٰ و فنائے نفس جانتا ہے، ظاہر ہے کہ اس کے مستفیدوں کو ان کیفیات و جذبات و دیگر احوال سے جو کہ ولایت صغریٰ میں پیش آتے ہیں اور اس ولایت کو پہنچنا ولایت کبریٰ کے حصول کی شرط ہے، کیا حاصل ہوگا۔ محض پہاڑ کی گمنامی میں ایام گزاری کرتے ہیں۔ فنا کس کی اور ولایت کہاں۔ اللہ تعالیٰ ان کی مراد کو اپنے فضلِ عیم کے جذبات سے ارباب تحقیق کے مقامات تک پہنچائے۔ آمین۔

جب اللہ تعالیٰ کی عنایت شامل حال ہوتی ہے اور شیخ کامل کی توجہ میسر ہوتی ہے تو دائرہ امکان کی ہر دو قوس کی سیر تمام ہو جاتی ہے اور سالک کو اس سیر کی تمامیت کا پتہ کشف صریح یا وجدان صریح سے ہوتا ہے۔ اس مقام کے حصول کی ظاہری علامت یہ ہے کہ سالک کو خدا تعالیٰ کے دربار کی دائمی حاضری نصیب ہو جاتی ہے۔ بیداری و خواب میں دوام حضور مع اللہ نصیب ہو جاتا ہے۔ ولایت صغریٰ کی دوسری کیفیات حالات اور جذبات تو یہ بھی اس کی علامات ہیں اور دوسرے حالات و اسرار بھی منکشف ہوتے ہیں اور اس ولایت کا نور چاند کے نور سے مشابہ ہے۔ اس مقام پر جب رسوخ اور قوت پیدا کرتا ہے تو سالک قابل اجازت مقیدہ ہو جاتا ہے۔ ولایت کبریٰ جس کا نور دو پہر کے سورج کی مانند ہے، کے حاصل ہونے پر اجازت مطلقہ فرمادیتے ہیں۔

حقیقت فنا و بقا

حقیقت فنا و بقا کے نتائج: حصول حقیقت فنا و بقا کے بعد سالک جس خاطر پر متوجہ ہوتا

فرماید۔ پس برائے القائے توبہ برکے کہ بر شریعت استوار نیست۔ متوجہ حال او بوده ہمت نمایند کہ ملکہ صلاحیت کہ نفس شمارا بفضل الہی راسخ شدہ در نفس او حاصل شود، ہم چنین چند وقت متوجہ باشند یا خود را ہماں کس گناہگار در خیال خود تصور نموده چند روز توبہ و استغفار نمایند۔ انشاء اللہ تعالیٰ بر شریعت ثابت گردد۔ و بجهت حال مشکلات آنچه مقصود است در لحاظ داشته ہمت نمایند تا مطلوب حاصل گردد۔ مریض را صحیح و تندرست ملحوظ نموده ہمت نمایند یا قصد ازالہ مرض فرمایند تا بفضل الہی شفا یابد۔

در یافت خواطر باطن غیر کسے را کہ صید دل بے خطرہ باصفا حاصل است، چنداں متعذر نیست۔ بعد مقابل داشتن دل بدل غیر متوجہ بوجدان خود شوند۔ ہر خطرہ کہ در دل قرار گیرد خطرہ از باطن اوست۔ و خواطر کہ در باطن مے آید۔ براقسام است از چپائے دل۔ بطول اہل و تسویف عمل و جرأت برگناہ و غرور مغفرت الہی خطرہ شیطانی است۔ و از راستائے دل و بطاعت و ذکر و امر خیر خطرہ ملکی است و از بالائے دل بخودی و خود آرائی و عار و تنگ خطرہ نفسانی است۔

و از فوق ہمہ بترک مقامات و حالات نیز خطرہ رحمانی است برائے دریافت امور مغیبہ با عالم مثال و ملاء اعلیٰ مطلع نمایند۔ در غیبت یا در خواب چیزے واضح خواہد شد۔ اما حکم بعد تکرار تو جہات نمایند برائے ادراک باطن اہل اللہ دل خود را۔ از حالتے کہ دارد خالی تصور نموده مقابل دل آں بزرگ دارند ہر حالتے کہ در باطن پیدا شود انعکاس احوال شریفہ اوست اکثر از ارباب۔

ادراک باطن اہل اللہ

اکثر از ارباب خاندان چشتیہ حرارت و شوق و از بزرگان قادریہ صفا و لمعان و

ہے، اللہ تعالیٰ اس کو سرانجام فرما دیتا ہے۔ پس کسی ایسے شخص پر جو کہ شریعت پر پختہ نہیں ہے، القائے توبہ کے لیے اس کے حال پر متوجہ ہو کر ہمت کریں تاکہ صلاحیت کا ملکہ جو کہ فضل الہی سے تمہارے نفس پر راسخ ہو چکا ہے، اس کے نفس کو حاصل ہو جائے۔ اسی طرح چند بار متوجہ ہوں یا اپنے آپ کو وہی گناہ گار آدمی اپنے خیال میں تصور کر کے چند روز توبہ واستغفار کریں، انشاء اللہ تعالیٰ شریعت پر قائم ہو جائے گا اور مشکلات کے حل کی طرف جو کہ مقصود ہے اس کا لحاظ رکھتے ہوئے ہمت کریں تاکہ مطلوب حاصل ہو جائے۔ مریض کو صحیح اور تندرست ملحوظ رکھتے ہوئے ہمت کریں یا اس کے مرض کے ازالہ کا قصد فرمائیں تاکہ فضل الہی سے شفا پائے۔

کسی غیر کے باطنی خیال کو دریافت کرنے کے لیے جس کو دل کا شکار بے خطرہ باصفا حاصل ہے، اس کے لیے اتنا مشکل نہیں ہے۔ غیر کے دل کے مقابل اپنے دل کو متوجہ کرے۔ ہر خطرہ جو دل میں قرار پائے وہ غیر کے باطن کا ہے اور جو خطرات باطن میں آتے ہیں کئی قسموں پر ہیں۔ دل کے بائیں طرف سے آنے والا خطرہ طول اہل و تسلیف عمل اور گناہ پر جرات اور اللہ تعالیٰ کی بخشش کا غرور، یہ خطرہ شیطانی ہے اور دل کے دائیں طرف سے آنے والا خطرہ طاعت و ذکر و امر خیر کی صورت میں خطرہ ملکی ہے اور اپنے دل کے اوپر سے آنے والا خطرہ خودی اور خود آرائی و عار و تنگ کی وجہ سے خطرہ نفسانی ہے۔

اور اوپر سے آنے والا خطرہ ہر چیز کو ترک کرنے اور مقامات و حالات کے ترک کرنے کی وجہ سے خطرہ رحمانی ہے۔ عالم مثال میں امور غیبی کے دریافت کے لیے ملائکہ مطلع کرتے ہیں۔ غیب میں یا خواب میں کوئی چیز واضح ہو جائے گی مگر حکم بار بار تو جہات کے بعد صادر کریں۔ اہل اللہ کے باطن کے ادراک کے لیے اپنے آپ کو موجودہ حالت سے خالی تصور کر کے اس بزرگ کے دل کے مقابل رکھیں جو حالت باطن میں پیدا ہو۔ اس بزرگ کے احوال شریفہ کا عکس ہے۔

ادراک باطن اہل اللہ

خاندان چشتیہ کے اکثر ارباب سے حرارت و شوق اور بزرگان قادریہ سے صفا و

از اکابر نقشبندیہ بے خودی و اطمینان مدرک می شود۔ و احوال بزرگان سہروردیہ مشابہت بحالات نقشبندیہ دارد، قدس اللہ اسرارہم اجمعین۔ فیض نسبت اہل اللہ مثل نور خورشید از روز نے می تابد یا مانند ابرے کہ محیط گردو یا مانند حنکے مے وزد یا مانند باران یا مانند آب رواں یا مانند چادر باریک کہ تمام بدن را شامل گردو یا مانند شبنم لطیف مدرک می شود و اہل ادراک را احوال ارباب قلب بر قلب با ذوق و شوق و حرارت محبت و نسبت اہل ولایت کبریٰ بر لطیفہ نفس نیز باطمینان و استہلاک و اضحلال ظاہر شود، بلکہ تمام بدن را در گیرد۔ و نسبت ارباب کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ بلطافت و بے رنگی و وسعت تمام لطائف را محیط مے شود، بلکہ از ادراک آن نزدیک است کہ نزدیکان دوری نمایند تا بدور او چہ رسد لہذا از غایت لطافت و بے رنگی از نسبت ایں خاندان شریف مردم اعراض نموده طلب نسبت کہ ذوق و شوق دارد۔ و ناشی از مقام قلب و تجلی افعالی است مے نمایند و ندانند کہ ایں لطافت ہا از کجا است و حال آن کہ در، وسطِ راہ درین طریقہ شریفہ اذواق و اشواق عجیبہ و جذبات غریبہ در پیش می آید و احوال اہل ایں طریقہ استمراری است و کمل ایں طریقہ را در مقام تجلی ذاتی دائمی بے پردہ اسماء و صفات و درجات آن قدم گاہ است را سخ۔ پس بے رنگی و غایت لطافت و وصف نسبت باطنی ایشان آمد کہ دست ادراک از او کوتاہ گشت، نارسیدگان گویند کہ در صحبت ایشان جمعیت مائی و صفائی حاصل است۔

و کسے را کہ در ایں طریقہ سیر بمرتبہ ظلال اسماء و صفات یا تجلی صفاتی است، البتہ تاثیر توجہ اور بہ کیفیت تیز و قوت مدرک شود۔ پندارد کہ باطن ایشان قوی است نے، بلکہ رسیدگان بدوام۔ تجلی ذاتی در افاضہ فیوض و برکات شانے عظیم دارند۔ و مستفیدان ایشان در اندک مدت حرارت و شوق و حضور پیدا کنند۔ هو الذی جعل لکم من

لمعان اور اکابر نقشبندیہ سے بے خودی و اطمینان ادراک میں آتا ہے اور بزرگان سہروردیہ کے احوال نقشبندیہ حضرات کے مشابہ ہیں، قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم اجمعین۔ اہل اللہ کی نسبت کا فیض سورج کے نور کی طرح سوراخ میں چمکتا معلوم ہوتا ہے۔ یا یوں سمجھئے کہ اہل اللہ کی نسبت کا فیض یوں ہے کہ بادل چھایا ہوا ہو یا ٹھنڈی ہوا چل رہی ہو یا بارش ہو رہی ہو یا پانی چل رہا ہو یا باریک چادر ہو جس میں بدن لپٹا ہو یا مانند جسم لطیف، ادراک میں آتی ہے۔ اہل ادراک کو ارباب قلب کے احوال قلب پر ذوق و شوق و حرارت و محبت و نسبت، اہل ولایت کبریٰ کو لطیفہ نفس پر نیز اطمینان و استہلاک و اضمحلال ظاہر ہوتا ہے، بلکہ تمام بدن پر چھا جاتا ہے اور کمالات نبوت و دیگر مقامات مجددیہ کی نسبت لطافت و بے رنگی و وسعت کے ساتھ تمام لطافت کو محیط ہو جاتی ہے، بلکہ ادراک سے وہ نزدیک ہے کہ جو نزدیکوں دور نظر آتے ہیں۔ دور رہنے کا تو معاملہ ہی کچھ اور ہے، لہذا اس خاندان شریف کی نسبت کی انتہائی لطافت اور بے رنگی کی وجہ سے لوگ کنارہ کش رہتے ہیں۔ اس نسبت کو طلب کرتے ہیں کہ جو ذوق و شوق رکھتی ہے اور قلب اور تجلی افعالی کے مقام سے ناشی ہے اور وہ نہیں جانتے کہ یہ لطافتیں کہاں سے ہیں، حالانکہ اس طریقہ پاک کے راستے کی وسط میں اذواق و اشواق عجیبہ و جذبات غریبہ پیش آتے ہیں۔ اور ان اہل طریقہ کے احوال دائمی ہیں اور اس طریقہ کے کامل ترین حضرات کو مقام تجلی ذاتی و دائمی بے پردہ اسماء و صفات اور ان کے درجات میں راسخ قدم گاہ ہے۔ پس بے رنگی و انتہائی لطافت ان کی نسبت باطنی کا وصف ہو گیا کہ ادراک کا ہاتھ اس تک نہیں پہنچ سکتا۔ جو لوگ واصل نہیں ہیں کہتے ہیں کہ ان کی صحبت میں جمعیت اور صفائی حاصل ہوتی ہے۔

اور جس کسی کو اس طریقہ میں سیر مرتبہ ظلال اسماء و صفات یا تجلی صفاتی میں حاصل ہے، البتہ اس کی توجہ کی تاثیر یا کیفیت و قوت ادراک میں آتی ہے۔ سمجھتے ہیں کہ ان کا باطن قوی ہے، نہیں، بلکہ دائمی تجلی ذاتی کے واصل فیوض و برکات کے افاضہ میں عظیم شان رکھتے ہیں اور ان کے مستفید لوگوں میں تھوڑی مدت میں حرارت و شوق و حضور پیدا ہو جاتا ہے۔

الشجر الاخضر ناراً۔

در نیابد حال پخته بیج خام
پس سخن کوتاه باید والسلام

در طرق دیگر که از کثرت ذکر جبر و جس نفس و اشغال سماع حرارت قلبی و شوق و ذوق اکثر ظاہر شود و کیفیاتے کہ در مقام جذبہ نقشبندیہ و حصول فنا حاصل گردد در ہر دو قسم حالات فرق ہا است۔ ایں جا وسعت نسبت باطن و دوام حضور و کثرت انوار و برکات نقد وقت است۔ و توحید حالی بے استیلائے وہم ظاہر شود۔

و آں جا محض حرارت و پیش قلبی است کہ از بعض عوارض لاحق گردیدہ است اگر حالت توحید است از غلبہ و اہمہ و مراقبہ توحید است اما اگر ایں نسبت شریفہ نقشبندیہ فنا و بقا برسد۔ اکسیر اعظم است۔ در احیاء دل ہائے طالبان راہ خدا۔

تا یار کرا خواہد و میلش بہ کہ باشد

بدانکہ از کثرت مراقبہ کہ آن عبارت از نگہبانی دل از خواطر و انتظار فیض الہی است، در نسبت باطن عمقہ و قوتے پیدا شود و از کثرت ذکر تہلیل کہ آن عبارت از نفی ہستی خود و ہستی جمیع موجودات و اثبات ہستی حق تعالی است بار عایت شروط مقررہ فنا و نیستی قوی گردد و از کثرت تلاوت قرآن مجید نورانیت و صفا و از کثرت استغفار و نماز

هو الذی جعل لکم من الشجر الاخضر نارا۔ ترجمہ: ”جس نے بنادی تم کو سبز درخت سے آگ۔“

ترجمہ: ”کچے آدمی سے پختگی کا کام سر نہیں آتا۔ یعنی ناتمام سالک سے مکمل فیض نہیں مل سکتا۔ بس بات مختصر یہی ہے کہ پیر پختہ چاہیے جس سے تکمیل ہو سکے۔ والسلام۔“

خاندان عالیہ نقشبندیہ کے علاوہ دیگر سلاسل میں کثرت ذکر جہر، جس نفس اور سماع وغیرہ سے اکثر کیفیت و حالات ظاہر ہوتے ہیں جو خاندان نقشبندیہ میں مقام جذبہ و فنا کے قلب کے مقام پر حاصل ہوتے ہیں، لیکن دونوں میں فرق ہے۔ (خاندان نقشبندیہ میں جو کیفیات پیدا ہوتی ہیں وہ یہ ہیں: ۱۔ وسعت باطن، ۲۔ دوام حضور، ۳۔ کثرت انوار، ۴۔ توحید حالی، جس میں وہم و گمان کا شائبہ تک نہ ہو۔

دوسرے طریقوں میں کثرت ذکر و جس نفس و اشغال، سماع، حرارت قلبی و ذوق و شوق اکثر ظاہر ہوتا ہے اور وہ کیفیات جو مقام جذبہ نقشبندیہ حصول فنا میں حاصل ہوتی ہیں، ان ہر دو قسم کے حالات میں بہت فرق ہے۔ اس جگہ وسعت نسبت باطن اور دوام حضور و کثرت انوار و برکات نصیب ہوتے ہیں اور توحید حالی بغیر وہم کے چھا جانے کے ظاہر ہوتی ہے اور اس جگہ محض حرارت و تپش قلبی ہے جو کہ بعض عوارض سے لاحق ہو گئی ہے۔ اگر حالت توحید ہے تو غلبہ و اہمہ و مراقبہ توحید سے ہے، لیکن اگر یہ نسبت شریفہ فنا و بقا کو پہنچ جائے تو راہ خدا کے طالبان کے دلوں کو زندہ کرنے میں اکسیر اعظم ہے۔

ترجمہ: ”محبوب کس کو چاہتا ہے کہ اس کی چاہت محبت کس سے ہو جائے؟“

جان لیں کہ کثرت مراقبہ سے خطرات سے دل کی نگہبانی اور فیض الہی کا انتظار مقصود ہے کہ جس سے نسبت باطن میں گہرائی اور قوت پیدا ہوتی ہے اور کثرت ذکر تہلیل لسانی سے کہ جو اپنی ہستی اور جمیع موجودات کی ہستی کی نفی اور حق تعالیٰ کی ہستی کے اثبات سے عبارت ہے۔ مقررہ شرطوں کی رعایت سے فنا و نیستی قوی ہو جاتی ہے اور کثرت تلاوت قرآن مجید

تضرع و نیاز و از کثرت درود منامات و اقععات عجیبہ ظاہر شود۔ و اگر بہ نسبت فنائیہ خود متوجہ شوی حالت دیگر۔ و اگر بہ نسبت بقائیہ خود توجہ نمائی ذوق دیگر روئے نماید۔ در وقت بسط حالت اگر چہ یک سر مو متغیر شود سکر پیش گیر داندک بدان در وقت قبض بعد غسل آب سرد و الا آب گرم دو گانہ نماز و استغفار کنی۔ و اگر قبض نہ رود باز غسل یا وضو برو وضو و تضرع و التجا بایزد اللہ سبحانہ و تعالیٰ نمائی تلاوت قرآن مجید بترتیل و تذکر موت و زیارۃ گورستان کہنہ و حضور در مواقع خیر و صدقہ از احب مال و توجہ بمرشد دافع قبض است۔

از لقمہ حرام قبض و بے حلاوتی تا سہ روز و از لقمہ شبہ تا تحلیل آن و از صغائر ذنوب تا وضو و ادائے نماز مے ماند و از تجلی ہوا القابض رفع قبض بر ارادہ الہی است، کوشش مے کن و کشائش را چشم مے دار۔

عاشق کہ شد کہ یار بحالش نظر نہ کرد
اے خواجہ درد نیست و گر نہ طیب ہست

معمولات و نصائح ضروریہ

مے فرمایند ہر کرا ضبط اوقات بدوام ذکر و وظائف عبودیت و قناعت بہ لا بد معاش نیست و از خدا سبحانہ غیر خدا مے خواہد۔ در راہ خدا ناقص است و حضرت خواجہ بزرگ امام طریقہ خواجہ نقشبندؒ وظائف و اوراد طریقہ خود را بر آنچہ از احادیث صحیحہ ثابت شود، قصر فرمودہ اند۔ پس اہل این طریقہ را از کمال اتباع سنت ناگزیر است۔ وقت صبح با دعیہ ماثورہ بقدر میسور باید پرداخت۔ دہ بار درود شریف، دہ بار استغفار و دہ بار اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم و آیۃ الکرسی یک بار سورۃ اخلاص و معوذتین سہ سہ بار۔

سے نورانیت و صفا اور کثرت استغفار و نماز سے تضرع و نیاز اور کثرت درود سے منامات و واقعات عجیبہ ظاہر ہوتے ہیں۔ اور اگر تو اپنی نسبت فناۃ کی طرف متوجہ ہو تو دوسری حالت اور اگر اپنی نسبت بقاۃ کی طرف توجہ کرے تو دوسرا ذوق رونما ہوتا ہے۔ حالت ببط کے وقت میں اگرچہ ایک بال کے سرے کے برابر متغیر ہو تو شکر ادا کر اور تھوڑا امت جان اور قبض کے وقت میں سرد پانی سے، اگر نہیں تو گرم پانی سے بعد غسل دو گانہ نماز ادا کر اور استغفار کر اور اگر قبض نہ جائے تو پھر غسل یا وضو پر وضو و تضرع والتجاء اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی خدمت میں کر۔ تلاوت قرآن مجید ترتیل کے ساتھ اور موت کا تذکرہ اور پرانے قبرستان کی زیارت اور خیر کے مواقع پر حاضری اور سب سے پیارے مال سے صدقہ اور مرشد گرامی کی طرف توجہ قبض کو دفع کرنے والی ہے۔

لقمہ حرام سے قبض اور بے حلاوتی تین دن تک اور لقمہ شبہ سے اس لقمہ کے تحلیل تک اور صغیرہ گناہوں سے وضو اور ادائے نماز تک رہتی ہے اور تجلی ہوا القابض سے قبض کا رفع ہونا ارادہ الہی پر موقوف ہے۔ کوشش کرتا رہ اور کشائش کی امید رکھ۔

ترجمہ: ”وہ کون عاشق ہے کہ جس کی حالت محبوب نہ جانے اور اس کی طرف نظر نہ کرے۔ حضرت! دروہی نہیں ہے، طبیب تو موجود ہے۔“

معمولات و نصائح ضروریہ

فرماتے ہیں کہ جس کسی کو ضبط اوقات دوام ذکر و وظائف اور میسر روزی پر قناعت نہیں ہے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے غیر اللہ مانگتا ہے، وہ اللہ کے راستے میں ناقص ہے اور حضرت خواجہ بزرگ امام الطریقہ خواجہ محمد بہاء الدین نقشبندؒ نے اپنے طریقے کے وظائف و اوراد کو احادیث صحیحہ سے جو کچھ ثابت ہوا ہے، اسی پر مقرر فرمایا ہے۔ پس اس طریقہ کے اہل کو کمال اتباع سنت ناگزیر ہے۔ وقت صبح ماثورہ دعائیں بقدر توفیق پڑھنی چاہئیں۔ دس بار درود شریف، دس بار استغفار اور دس بار اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ اور آیۃ الکرسی ایک

سبحان اللہ وبحمدہ صد بار بوقت شام و خفتن نیز بخواند۔ پس بعد فاتحہ و رجوع
 بارواح طیبہ حضرات مشائخ قدس اللہ اسرار ہم بذکر و مراقبہ مشغول شود و در وقت اشراق
 دو گانہ نماز شکر نہار و دو گانہ استخارہ با ایں نیت بگزارد، الہی از علم تو استخارہ می کنم کہ آں چه
 از مرادات روز و شب در بارہ من بہتر باشد، مرا پیش آید و از سوئے قضا مرا نگاہ دار و رضا
 بقضا کرامت فرما۔ بعد از آن بدرس کتاب و امور ضروریہ پردازد و در وقت چاشت
 چہار رکعات کہ در حدیث صلوٰۃ الاوائین ہمین نماز منیٰ است۔ انہ کان للاوائین
 غفوراً۔ پس اگر میسر شود قبولہ نماید کہ موید قیام لیل است و وقت فنی زوال چہار
 رکعات بطول قنوت بخواند۔ بعد سنت مغرب شش رکعت کہ بصلوٰۃ الاوائین در مردم
 مشہور است۔ واولیٰ بست رکعت است۔ و شب را اگر می تواند، تثلیث نماید۔ ثلث
 اول و آخر برائے ادائے حقوق مولا جل و علا و ثلث وسط بجهت استراحت نفس خود مقرر
 نماید۔ والا ترتیب لیل از مہمات داند۔ دو پہر خواب کافی است نماز تہجد کہ آں بعد از
 خواب برخاستن است و مغلوب النوم را پیش از خواب ہم جائز است و بے توفیق را
 وقت چاشت تدارک آن ضرورت است۔ دوازده رکعات یا دہ رکعات یا ہشت
 یا شش رکعات آن چه تواند بخواند۔ و در نوافل قرأت سورۃ الیسین معمول است۔ والا
 سورۃ اخلاص بخواند۔ وقت سحر دعا و استغفار و ذکر و مراقبہ نماید۔ اگر از شب ثلث بیدار
 شود، بعد فراغت از اذکار اند کہ بخواب رود کہ آں را خواب مشاہدہ گویند۔ نماز صبح در
 اول وقت کہ ستارگان در خشاں باشند بخواند۔ اورادے کہ در احادیث ثابت شدہ و وظیفہ
 باید نمود۔

و تلاوت قرآن مجید حافظ را در تہجد بہتر است و غیر حافظ قرآن مجید بعد نماز
 اشراق یا نماز ظہر تلاوت بترتیل و تحسین صوت پردازد و بمقدار یک جز یا زیادہ مقرر

بار، سورۃ اخلاص اور معوذتین سے سہ بار۔ سبحان اللہ و بحمدہ صد بار وقت شام اور رات کو سوتے وقت بھی پڑھے۔ اس کے بعد ارواح طیبہ حضرات مشائخ قدس اللہ اسرارہم کے لیے فاتحہ پڑھ کر ذکر اور مراقبہ میں مشغول ہو جائے اور اشراق کے وقت میں دو رکعت دن کا شکرانہ اور دو رکعت استخارہ اس نیت کے ساتھ ادا کرے۔ یا اللہ! میں تیرے علم سے استخارہ کرتا ہوں کہ جو کچھ روز و شب میں میرے بارے میں بہتر مرادات ہوں میرے پیش آئیں اور سوئے قضا سے میری حفاظت فرما اور رضا کرا مت فرما۔ بعد ازاں کتاب کے درس اور امور ضروریہ میں مشغول ہو۔ دو وقت چاشت چار رکعت کہ حدیث میں صلوٰۃ الاوابین یہی نماز صبحی ہے۔ انہ کان للاوابین غفوراً پڑھے۔ پس اگر میسر آئے تو قیلولہ کرے کہ رات کے قیام کی تائید کرنے والا ہے اور وقت زوال چار رکعت طول قنوت کے ساتھ پڑھے۔ بعد سنت مغرب چھ رکعت جو کہ لوگوں کے درمیان صلوٰۃ الاوابین کے نام سے مشہور ہے اور اولیٰ میں رکعت ہے اور رات کو اگر کر سکے، تین حصے بنائے۔ ثلث اول و آخر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے حقوق کی ادائیگی کے لیے، درمیان ثلث وسط اپنے نفس کے آرام کے لیے مقرر کرے۔ وگرنہ رات کو چار حصوں میں تقسیم کرنا اہم جانے۔ دو پہر نیند کافی ہے۔ نماز تہجد جو کہ نیند سے بیدار ہونے کے بعد ہے اور نیند سے مغلوب آدمی کے لیے سونے سے پہلے بھی جائز ہے اور بے توفیق (جو رات کو بروقت تہجد نہ پڑھ سکے) کو چاشت کے وقت اس نماز تہجد کا تدارک ضروری ہے۔ بارہ رکعت یا دس رکعت یا آٹھ رکعت جتنا پڑھ سکتا ہو پڑھے۔ نوافل میں قرأت سورۃ یسین معمول ہے وگرنہ سورۃ اخلاص پڑھے۔ سحر کے وقت دعا و استغفار و ذکر و مراقبہ کرے۔ اگر ثلث شب سے بیدار ہو تو اذکار سے فراغت کے بعد تھوڑا سا سو جائے کہ اس کو خواب مشاہدہ کہتے ہیں۔ نماز صبح اول وقت میں کہ ستارے چمک دمک رہے ہوں پڑھے۔ وہ اوراد جو احادیث شریفہ سے ثابت شدہ ہوں وظیفہ کرنے چاہئیں۔

اور حافظ قرآن کو تلاوت قرآن مجید تہجد میں پڑھنا بہتر ہے اور غیر حافظ قرآن بعد نماز اشراق یا نماز ظہر تلاوت قرآن مجید ترتیل و تحسین آواز میں مشغول ہو اور ایک پارہ کی

نماید و اگر شوق و ذوق مطلوب باشد، اندکی جہر متوسط نماید۔

کلمہ تجید صد بار و کلمہ توحید صد بار و درود صد بار از نماز حقشن والا ہر وقت کہ میسر شود معمول ہزار بار است۔ ہر قدر کہ تواند بخواند و استغفار رب اغفر لی و ارحمہنی و تب علی انک انت التواب الرحیم صد بار رب اغفر و ارحم و اھدنی السبیل الاقوم صد بار اللھم اغفر لی و ارحمہنی و لو الدی و لمن توالد و للمؤمنین و المؤمنات بست و پنج بار بخواند۔

بدانکہ ایں نماز ہا و تلاوت و اوراد بے حضور قلبی صحیح نیست، لہذا فرمودہ اند سالک بعد ادائے نماز فرض و سنن موکدہ بجز ذکر و مراقبہ نہ پردازد تا کہ حضور ملکہ گردد و بقاء نفس و تہذیب اخلاق مشرف شود۔ پس ہر وردے از اوراد و امرے از امور معاش و درس و تدریس کہ پیش گیرد۔ بہ پرداخت و قوف قلبی و یادداشت لازم شناسد۔ اما در علوم و دقیقہ توغل مضراست۔ و شغل علم دینی مہم نسبت باطن فرمودہ اند خصوصاً علم حدیث کہ جامع است تفسیر و فقہ و علوم تصوف را بشرط توجہ بہ روحانیت مقدس و مطہر آن حضرت ﷺ و حفظ ادب کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

نصائح حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوائی

ایں چند فقرہ جامعہ برسم تبرک از کلام مبارک حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوائی کہ ناگزیر ہمہ سالکان است، نوشتہ می شود۔ اللہ تعالیٰ کاتب را نیز توفیق عمل بر آں کرامت فرماید۔ آمین۔

می فرمایند وصیت می کنم ترا اے پسرک! من بعلم و ادب و تقویٰ در جمیع احوال بر تو باد کہ تتبع آثار سلف کنی و ملازم سنت و جماعت باشی و حدیث و فقہ آموزی و از صوفیاں

مقدار یا زیادہ مقرر کرے اور اگر شوق و ذوق مطلوب ہو تو ٹھوڑا سا بلند آواز متوسط درجہ سے تلاوت کرے۔

کلمہ تجید سو بار اور درود سو بار عشاء کی نماز کے بعد و گرنہ ہر وقت کہ جب میسر آئے۔ معمول ہزار بار ہے جس قدر کہ ہو سکے پڑھے۔ استغفار رب اغفر لی وارحمنی و تب علی انک انت التواب الرحیم سو بار۔ رب اغفر وارحم و اھدنی السبیل الاقوم سو بار اللھم اغفر لی وارحمنی و لو الدی و لمن توالد و للمؤمنین و المؤمنات ۲۵ بار پڑھے۔

جان لو یہ نمازیں تلاوت و اوراد بے حضوری قلب صحیح نہیں ہیں، لہذا فرمایا ہے کہ سالک بعد ادائے نماز فرض و سنن و قضا سوائے ذکر و مراقبہ اور کسی چیز میں مشغول نہ ہوتا کہ حضور پختہ ہو جائے اور فنائے نفس و تہذیب اخلاق سے مشرف ہو جائے۔ اوراد میں سے ہر ورد اور امور میں سے ہر امر، امور معاش، درس و تدریس جو کہ اس کے سامنے آئے اس میں مشغول ہو۔ پرداخت و قوف قلبی و یادداشت کو لازم جانے مگر علوم دقیقہ میں مشغولی مضر ہے اور علم دین کا شغل نسبت باطن کا مد فرماتے ہیں۔ خصوصاً علم حدیث کہ جامع تفسیر و فقہ و علوم تصوف کا بشرط توجہ بہ روحانیت مقدس و مطہر آنحضرت ﷺ اور حفظ ادب کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

نصائح حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوائیؒ

حضرت خواجہ عبدالخالق غجدوائیؒ فرماتے ہیں کہ اے بیٹا! میں تجھے وصیت کرتا ہوں کہ علم، ادب، تقویٰ اور جمیع احوال جو تجھے درپیش ہوں، ان سب میں بزرگان سلف کا اتباع کر اور اہل سنت والجماعت کے حلقہ میں شامل رہ۔ فقہ و حدیث کا علم حاصل کر۔ جاہل صوفیوں سے پرہیز کر۔ امام اور موزن نہ بن، بلکہ نماز باجماعت کا پابند رہ۔ شہرت ایک آفت اور دین و دنیا اور آخرت میں مصیبت ہے، اس کا طالب نہ بن، اس سے بچ۔ کسی منصب میں مقید نہ

جابل بہ پرہیزی۔ نماز باجماعت بگزاری، بشرطیکہ امام و موزن نباشی۔ ہرگز طلب شہرت مکن کہ شہرت آفت است، بہ منصبے مقید مشو۔ دائم گنہام باش۔ درقبالہ ہانام خود منویس۔ بحکمہ قضا حاضر مشو۔ ضمان کسے مہاش۔ بوصایائے مردم درمیا و بالوک و انبائے ایشان صحبت مدار۔ خانقاہ بنا مکن و در خانقاہ منشین۔ و سماع بسیار مکن کہ سماع بسیار دل را بمیراند۔ نفاق پدید آرد۔ نیز بر سماع انکار مکن کہ سماع را اصحاب بسیار اند۔ کم گو کم خور کم حسپ۔ از خلق بگریز چنانچہ از شیر بگریزند و ملازم خلوت خود باش۔ بہ امر دان و زنان و مبتدعان و تو انگران و عامیان صحبت مدار۔ حلال بخور، از شبہ بہ پرہیز، تا توانی زن مخواہ کہ طالب دنیا شوی و در طلب دنیا دین بباد دہی۔ بسیار خند و از خندہ قہقہہ اجتناب کن کہ خندہ بسیار دل را بمیراند۔ باید کہ ہمہ کس را پنجم شفقت نگری و بیج فردے را حقیر نہ شمری۔ ظاہر خود را میار کہ آرائش ظاہر از خرابی باطن است۔ با خلق مجادلہ مکن۔ از کسے چیز مخواہ و کسے را خدمت مفرما۔ و مشائخ را بمال و تن و جان خدمت کن۔ بر افعال ایشان انکار منما کہ منکراں ایشان ہرگز رستگاری نہ یابد۔ بہ دنیا و اہل دنیا مغرور مشو۔ باید کہ دل تو ہمیشہ اندوگس بود و بدن تو بیمار و چشم تو گریاں، عمل تو خالص، دعائے تو متضرع، جامہ تو کھنہ، رفیق تو درویش، مایہ تو فقر، خانہ تو مسجد، مونس تو حق سبحانہ و تعالیٰ باشد۔

احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ حضرت شیخ احمد فاروقی طریقہ چشتیہ از پدر بزرگوار خود گرفتہ اند و از ارواح طیبہ این سلسلہ علیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم فیضہا و اجازت و خلافت یافتہ و در خوردی باز منظور نظر عنایت حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ بودند و خرقة تبرک حضرت شاہ کمال از دست شاہ سکندر رحمۃ اللہ علیہما کہ در واقعہ حضرت شاہ کمال بالباس آن ایشان را تا کیدات فرمودہ پوشیدند و از ارواح

ہو۔ دائمی گمنامی اختیار کر۔ قبالہ ہا (قبالوں) میں اپنا نام نہ لکھ۔ عدالتوں میں نہ جا۔ کسی کا ضامن نہ بن۔ لوگوں کے وصایا میں نہ آ۔ بادشاہوں اور ان کے فرزندوں سے صحبت نہ رکھ۔ خانقاہ نہ بنا اور نہ ہی خانقاہ نشین بن۔ سماع میں مشغول نہ ہو۔ سماع دل کو مردہ کر دیتا ہے اور نفاق پیدا کرتا ہے، لیکن سماع کا انکار بھی نہ کر کہ اہل سماع سے بہت بزرگ اصحاب ہیں۔ کم بول، کم کھا، کم سوا اور خلق سے ایسا گریز پا ہو جیسے لوگ شیر سے بھاگتے ہیں۔ اپنی خلوت کو لازم پکڑ۔ لڑکوں، عورتوں، بدعتیوں، امیروں اور عامیوں سے میل جول نہ رکھ۔ حلال رزق کھا اور مشتبہ چیزوں سے پرہیز لازم کر۔ جہاں تک ہو سکے عورت نہ کر کہ دنیا کا طالب ہو جائے گا۔ زیادہ نہ ہنس اور نہ ہی میں قہقہہ سے پرہیز کر کہ زیادہ ہنسی دل کو مردہ کر دیتی ہے۔ چاہیے کہ ہر ایک کو شفقت کی آنکھ سے دیکھے اور کسی فرد بشر کو حقیر نہ جان۔ اپنے ظاہر کو آراستہ نہ کر کہ ظاہر کی آرائش باطن کی خرابی ہے۔ لوگوں کے ساتھ مت جھگڑ اور کسی سے کوئی چیز مت مانگ اور کسی کو اپنی خدمت کا حکم مت دے۔ مشائخ کی مال اور جسم و جان سے خدمت کر۔ ان کے افعال پر انکار مت کر کہ ان کے نہ ماننے والے کبھی نجات نہیں پاتے۔ دنیا اور اہل دنیا پر مغرور نہ بن۔ چاہیے کہ تیرا دل غمزدہ رہے۔ تیرا بدن بیمار۔ تیری آنکھ رونے والی۔ تیرا عمل خالص۔ تیری دعا تضرع اور زاری کے ساتھ ہو۔ تیرا لباس پرانا۔ تیرے ساتھی درویش۔ تیرا سرمایہ فقر۔ تیرا گھر مسجد اور تیرا منس و غمخوار اللہ ہے جو پاک ذات ہے۔

احوال حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

امام ربانی مجدد الف ثانی صاحب الطریقہ حضرت شیخ احمد فاروقی سرہندیؒ نے طریقہ چشتیہ والد بزرگوار سے حاصل کیا اور اس سلسلہ عالیہ کے ارواح طیبہ قدس اللہ اسرارہم سے فیوض و اجازت و خلافت پائی اور بچپن میں ہی حضرت شاہ کمال قادریؒ کی تھلی قدس سرہ کے منظور نظر تھے اور خرقہ تبرک حضرت شاہ کمالؒ حضرت شاہ سکندرؒ کے ہاتھ سے زیب تن فرمایا۔ جس کی حضرت شاہ کمالؒ نے واقعہ میں حضرت شاہ سکندرؒ کو حضرت مجددؒ کو

مقدسہ اکابر خاندان قادریہ و روح پر فتوح حضرت غوث الثقلینؒ بہ فیوض و برکات و اجازت و خلافت فائز شدہ اند و اجازت طریقه کبرویہ از مولانا یعقوب صرئی کہ در خطہ کشمیر کمالات ایشان مشہور است، دارند۔ اما نسبت حضرات خواجگان نقشبندی قدس اللہ اسرار ہم کہ از خواجہ آفاق حضرت خواجہ باقی باللہؒ یافتہ اند بر حضرت ایشان غالب است و ذکر و شغل و وضع و آداب ہمیں طریقه معمول دارند۔ پس تحریر ہر چار شجرہ ضرور است، برائے تبرک و تیمن تا موجب برکت متوسلان این سلسلہ علیہ باشد۔

و باوجود اخذ و کسب فیوض ہر چار خاندان عالیشان از جناب الہی بمواہب جلیلہ و عطایائے نبیلہ سرفراز شدہ اند کہ عقل در ادراک آن کمالات و حالات حیران است۔ حضرت خواجہؒ در بارہ حضرت ایشان فرمودہ اند کہ بچو ایشان زیر فلک نیست و دریں امت مثل ایشان چند کس معلوم میشود و معلومات و مکشوفات ایشان ہمہ صحیح و قابل آن است کہ بنظر انبیاء علیہم الصلوٰت و التسلیمات در آید و از مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ قدس اللہ سرہ العزیز کمال حضرت ایشان معلوم میشود۔

ملا بدر الدین در حضرات القدس و محمد ہاشم کشمی در برکات احمدیہ و محمد احسان در روضۃ القیومیہ و دیگر عزیزان مقامات و طاعت و عبادات حضرت ایشان مفصل تحریر نمودہ اند و حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ بعد تحریر مناقبات حضرت ایشان نوشتہ اند لا یحبہ الا مومن تقی ولا یبغضہ الا منافق شقی۔ محمد ہاشم کشمی در برکات احمدیہ نوشتہ و قتیکہ حضرت خواجہؒ اصحاب خود را بجهت استفادہ از حضرت ایشان ترغیب نمودہ بسر ہند فرستادہ اند، یکے از اتثال امر شریف ابا نمودہ۔ پس در خواب می بینند کہ آن حضرت ﷺ خطبہ در مدح ایشان میخوانند، میفرمایند کہ مقبول میاں احمد مقبول ما است و مردود میاں احمد مردود ما است۔

پہنانے کی تاکیدات فرمائی تھیں۔ اور ارواح مقدسہ اکابر خاندان قادریہ روح پر فتوح حضرت غوث الثقلینؒ سے فیوض و برکات و اجازت و خلافت سے فائز ہوئے ہیں اور اجازت طریقہ کبرویہ مولانا یعقوب صرئیؒ سے کہ جن کے کمالات خطہ کشمیر میں مشہور ہیں، رکھتے ہیں۔ مگر نسبت خاص خاندان نقشبندیہ قدس اللہ اسرارہم جو کہ انہوں نے خواجہ آفاق حضرت باقی باللہؒ سے پائی ہے، حضرت ایشانؒ پر غالب ہے۔ ذکر و شغل و وضع و آداب اسی طرح معمول رکھتے ہیں۔ پس تبرک و تین کے لیے چاروں سلسلوں کے شجروں کا ذکر ضروری ہے تاکہ اس سلسلہ عالیہ کے متوسلان کے لیے موجب برکت ہو۔

اور باوجود اخذ و کسب فیوض جناب الہی سے ہر چار خاندان سے متعلق مواہب جلیلہ و عطا ہائے نبیلہ سے سرفراز ہوئے ہیں کہ عقل ان کمالات و حالات کے ادراک میں حیران ہے۔ حضرت خواجہؒ نے حضرت ایشانؒ کے بارے میں فرمایا ہے کہ اس وقت ان جیسا آسمان کے نیچے کوئی نہیں اور اس امت میں ان جیسے چند حضرات معلوم ہوئے ہیں اور ان کے معلومات و مکشوفات سب صحیح اور اس قابل ہیں کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کی نظر میں آئیں اور مکاتیب شریفہ حضرت خواجہ قدس سرہ العزیز سے کمال حضرت ایشانؒ معلوم ہوتا ہے۔

ملا بدرالدینؒ نے حضرات القدس میں، محمد ہاشم کشمئیؒ نے برکات احمدیہ میں اور محمد احسانؒ نے روضۃ القیومیہ اور دوسرے عزیزوں نے مقامات و طاعات و عبادات حضرت ایشانؒ کے مناقبات کے تحریر کرنے کے بعد لکھا ہے: لا یحبہ الا مؤمن تقی ولا ینغضہ الا منافق۔ ترجمہ: ”ان سے صرف مومن متقی محبت کرتا ہے اور صرف منافق ان سے بغض رکھتا ہے۔“ محمد ہاشم کشمئیؒ نے برکات احمدیہ میں لکھا ہے کہ جس وقت حضرت خواجہؒ نے اپنے اصحاب کو حضرت ایشانؒ کی طرف استفادہ کے لیے ترغیب دے کر سر ہند بھیجا، ایک شخص نے حضرت خواجہؒ کے امر شریف کا انکار کیا۔ وہ شخص خواب میں دیکھتا ہے کہ آنحضرت ﷺ حضرت ایشانؒ کی تعریف میں خطبہ پڑھتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ مقبول میاں احمد ہمارا مقبول ہے اور مردو میاں احمد ہمارا مردود ہے۔

حضرت شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ در خاتمہ رسالہ کہ از سوالات برکلام شریف حضرت ایشان نموده می نویسد کہ مراد بارہ شمایں آیت شریفہ: وان یک کاذباً فعلیہ کذبہ وان یک صادقاً یصحبکم بعض الذی یعدکم القا گردیدہ۔ مخفی نیست کہ این آیت کریمہ در رفع اشتباہ حقیقت حضرت موسیٰ علیہ السلام است مرفوعون و فرعونیاں را۔ سبحان اللہ! حضرت ایشان موسوی المشرّب بودند۔ اگرچہ حضرت شیخ را از فرط غضب رفع شبہات از این کریمہ شدہ، اما بعد چندے بحقیقت کمالات حضرت ایشان اقرار نموده اند، چنانچہ در مکتوب مرسل حضرت شیخ عبدالحق بخد مت حضرت مرزا حسام الدین احمد کہ از اجلہ خلفائے حضرت خواجہ باقی باللہ اند رحمۃ اللہ علیہما مذکور است کہ حضرت شیخ از انکار خود باز آمدہ و میفرماید کہ جنس عزیزان را بد نباید پنداشت و انکار و اقرار کسے کہ بترجمہ لفظ عربی و اماندہ سخن از تعصب گوید و با معارف دقیقہ مساسے ندارد۔ اعتبار نیست کسے کہ دیدہ بصیرت او بینا و نظر کشفی او در تدقیق حقائق رسا باشد، اگر در سخن الوالہ بصر اخوض کند جا دارد۔

و با ایں ہمہ مولانا محمد بیگ بدخشی در رفع اعتراضات کہ برکلام حضرت ایشان معصفان می نمایند در مکہ شریفہ رسالہ ترتیب داده بمہر مفتیان چار مذہب رسانیدہ و بالفعل در اینجا موجود است و دیگر مخلصان حضرت ایشان نیز برچیدن این اذیٰ از سلوک راہ خدا سعادت یافتہ و حضرت ایشان خود نیز دفع اعتراض فرمودہ اند۔ پیش اہل انصاف و دراز حسد و انتصاف اجوبہ حضرت ایشان کافی و شافی است۔ میفرماید کلام ما خالی از سکر نیست۔ صحو خالص نصیب عوام است۔ میفرماید در این رہ اشتباہ بسیار است از اشتباہ ظل باصل و عروج نزول الامن عصمہ اللہ تعالیٰ۔ میفرماید کشف و معارف خلاف کتاب و سنت مقبول نیست۔ نزد خرد دقیقہ یاب ازین سہ جملہ کلام شریف

حضرت شیخ عبدالحقؒ اس رسالے کے خاتمے پر، جس میں انہوں نے حضرت ایشانؒ کے کلام شریف میں سوالات کیے ہیں، لکھتے ہیں کہ مجھے آپ کے بارے میں یہ آیت شریفہ: **وَانْ يَكْ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ** وَاِنْ يَكْ صَادِقًا يَصْبَحْ بَعْضُ الَّذِي يَعْدُكُمْ الْقَاءُ فرمائی گئی ہے۔ مخفی نہیں ہے کہ یہ آیت کریمہ فرعون اور فرعونوں کے حضرت موسیٰ کے حق میں اشتباہ کو رفع کرنے کے لیے ہے۔ سبحان اللہ! حضرت ایشانؒ موسوی المشرّب تھے۔ اگرچہ حضرت شیخ کے فرط غضب کی وجہ سے اس آیت کریمہ سے شبہات رفع نہ ہوئے، لیکن کچھ عرصہ بعد حضرت ایشانؒ کے کمالات کا اقرار کیا۔ چنانچہ اس مکتوب میں جو شیخ عبدالحقؒ نے حضرت مرزا حسام الدین احمدؒ کی خدمت میں ارسال کیا تھا، جبکہ مرزا حسام الدین احمدؒ حضرت خواجہ باقی باللہؒ کے اجلہ خلفاء میں سے تھے، اس مکتوب میں مذکور ہے کہ حضرت شیخ عبدالحقؒ اپنے انکار سے باز آ گئے تھے اور فرمایا ہے کہ ایسے عزیزاں کو برا نہیں سمجھنا چاہیے۔ کسی کا انکار و اقرار جو کہ عربی لفظ کے ترجمہ سے بیہودہ سخن اور بیہودہ تعصب سے کہتا ہے اور معارف دقیقہ سے کوئی مساس نہیں رکھتا، قابل اعتبار نہیں ہے۔ جس شخص کی دیدہ بصیرت بینا اور اس کی نظر کشفی مدقیق حقائق میں رسا ہو، اگر اولوالابصار کے سخن میں دخل دے تو کوئی موقعہ محل بنتا ہے۔

اور اس سبب کے باوجود مولانا محمد بیگ بدخشیؒ نے حضرت ایشانؒ کے کلام پر اعتراض رفع کرنے کے لیے مکہ شریف میں رسالہ ترتیب دے کر مفتیوں کی مہر سے چار مذہب کے مفتیوں تک پہنچایا اور بالفعل اس جگہ موجود ہے اور حضرت ایشانؒ کے دوسرے مخلصان نے بھی اس ایذا رسانی پر نکتہ چینی کر کے سلوک راہ خدا میں سعادت پائی اور حضرت ایشانؒ نے خود بھی اعتراض دفع فرمایا۔ اہل انصاف جو حسد اور کینہ سے دور ہیں، کے لیے حضرت ایشانؒ کے جواب کافی و شافی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میرا کلام سکر سے خالی نہیں۔ صحو خالص عوام کو نصیب ہے۔ فرماتے ہیں کہ اس راہ میں شبہ بہت ہیں اور ظل کے شبہ سے اصل کے ساتھ اور عروج سے نزول میں، مگر جس کو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔ فرماتے ہیں کشوف و

حضرت ایشان جواب ہر اعتراض می تواند شد و تفصیل ہر جواب در مکتوبات شریفہ
حضرت ایشان مسطور است، فارجمع الیہا۔

اما از تحریر معارف غریبہ و مقامات جدیدہ و بعد تقریر و تثبیت معارف متقدمین
نقصانے بجناب آن اکابر عائد نیست، چنانچہ از ظہور ملت محمدیہ علی صاحبہا
افضل الصلوٰات والتسلیمات۔ بمثل سابقہ منقصتہ لاحق نہ شدہ از مذہب جدید
شافعی کہ تلمیذ حضرت امام مالک است۔ بمذہب امام مالک قصورے راہ نیافتہ۔
میفرمایند کہ معرفت خدا بران کس حرام است کہ خود را از کافر فرنگ بہتر داند۔ فکیف از
اکابر دین میفرمایند کہ من کمینہ خوشہ چین خرمنہائے دل ایشانم در ذیل ذلہ بردار
خوانہائے نعم اینہا ایشانند کہ بانواع تربیت مربی ساخت اند و باصناف کرم و احسان مرا
منتفع گردانیدہ حقوق این اکابر قدس اللہ اسرار ہم بر خود لازم دارم۔ میفرمایند کہ ایں
علوم و معارف از وحدت وجود و احاطہ و سریان ذاتی و غیر ذلک ایں اکابر را در وسط راہ
پیش آمدہ باشد و ازان مقام ترقی فرمودہ باشند۔

اگر تتبع کلام اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم نمائی، بہ بینی کہ چہ سخن ہائے بلند ازین اعزہ
برزبان آمدہ است۔ بزرگے میفرمایند: سبحانی ما اعظم شانی، لوانی ارفع
من لواء محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ دیگر میگوید: قدمی علی رقبۃ کل
ولی اللہ۔ دیگر گفتہ: قدمی علی جہۃ کل ولی اللہ۔ و در ایں کل اصحاب عظام
و حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہم کہ بالاتفاق افضل اولیاء کرام اند، داخل اند و دیگری
گفتہ کہ قدمے در مقامات قرب از خود بیشتر دیدم، غیر تم آمد کہ ہچکس بر من سابق
نیست، گفتند: قدم مبارک آنحضرت است ﷺ خاطر من تسکین یافت۔ دیگرے

معارف خلاف کتاب و سنت مقبول نہیں ہیں۔ ان تین جملوں سے عقل دقیقہ یاب حضرت ایشانؒ کے کلام شریف پر اعتراض کا جواب ہو سکتا ہے اور ہر جواب کی تفصیل حضرت ایشانؒ کے مکتوبات شریفہ میں درج ہے، اس کی طرف رجوع کریں۔

مگر معارف غریبہ و مقامات جدیدہ کی تحریر سے اور بعد تقریر و تثبیت معارف متقدمین کوئی نقصان ان اکابر کی جناب میں عائد نہیں ہے۔ چنانچہ ملت محمدیہ علیٰ صاحبہا افضل الصلوٰت والتسلیمات کے ظہور سے سابقہ ملتوں کو کوئی نقصان لاحق نہیں ہوا۔ حضرت امام شافعیؒ کے جدید مذہب سے جو کہ حضرت امام مالکؒ کے شاگرد ہیں، امام مالکؒ کا مذہب قصور وار نہیں ہوا۔ فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی معرفت اس شخص پر حرام ہے جو اپنے آپ کو کافر فرنگ سے بہتر جانے۔ پھر اس شخص کی حالت کیا ہوگی جو اپنے کو اکابر دین سے اچھا خیال کرے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں اکابر دین کی دولت کے ڈھیروں کا ادنیٰ خوشہ چین ہوں اور ان کی نعمتوں کے خوانچوں سے دامن کو بھرنے والا ہوں، کیونکہ مختلف انواع سے میری تربیت کی ہے اور کرم اور احسان کی اصناف سے مجھے نفع پہنچا ہے۔ ان اکابر قدس اللہ اسرارہم کے حقوق اپنے اوپر لازم رکھتا ہوں۔ فرماتے ہیں یہ علوم و معارف وحدت وجود احاطہ سریان ذاتی وغیرہ سے ان اکابر کو وسط راہ میں پیش آیا ہوگا اور اس مقام سے ترقی فرمائی ہوگی۔

اگر تو تتبع کلام اولیاء اللہ رحمۃ اللہ علیہم کرے تو دیکھے گا کہ کتنے سخن ہائے بلند ان عزیزوں کی زبان سے نکلے ہیں۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں: سبحانی ما اعظم شانی، لوائی ارفع من لواء محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ دوسرے کہتے ہیں: قدمی علی رقبۃ کل ولی اللہ۔ تیسرے فرماتے ہیں: قدمی علی جبهۃ کل ولی اللہ۔ اور اس میں کل اصحاب عظام اور حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کہ بالاتفاق اولیاء کرام سے افضل ہیں، داخل ہیں۔ نیز ایک اور کہتے ہیں کہ مقامات قرب میں ایک قدم اپنے سے بہتر دیکھا۔ مجھے غیرت آئی کہ کوئی صاحب مجھ سے سابق ہیں۔ کہا

فرمودہ کہ در مقاماتِ قرب از دریائے گزشتہ ام کہ انبیاء علیہم السلام این طرف آن دریا مانده اند و حضرت شیخ محی الدین رحمۃ اللہ علیہ خود را ختم ولایت نوشتہ اند فرمودہ اند کہ ختم رسالت از ختم ولایت استفادہ می نماید۔

پس ہر توجہی کہ تابعان این اکابر در چنین کلمات افادہ میفرمایند از غلبہ حال یا مامور بودن با ظہار آن مقدمات یا تحدیثِ نعمتِ الہی یا ترغیبِ طالبانِ راہ یا صرف عبارات از ظاہر کہ گاہی الفاظ این بزرگان بمعانی مقصود مساعدت نمی نماید پیش انصاف همان توجیہ جوابِ اعتراض است کہ اہل ظاہر را بر کلام حضرت ایشان منظون می شود فلا تکن من الممتوین علوم و معارف ہر کہ موافق کتاب و سنت بیشتر است در بعضی غیر معقول خود تاویل یا تفویض باید نمود و زبانِ اعتراض نباید کشود مگر این طایفہ علیہ قدس اللہ اسرار ہم در محلِ خطر است حضرت عبد اللہ انصاری رحمۃ اللہ علیہ فرمودہ اند انکار مکن کہ انکار شوم است انکار آن کند کہ ازین کار محروم است اللہ تعالیٰ ما و شمارا محبت خو دو محبت دوستان خود عطا فرماید۔ آمین المرء مع من احب۔

گیا کہ یہ قدم مبارک آنحضرت ﷺ کا ہے۔ میرے دل نے تسکین پائی۔ دوسرے نے فرمایا کہ مقامات قرب میں ایک دریا سے گزرا ہوں کہ انبیاء علیہم السلام دریا کے اس طرف رہ گئے ہیں اور شیخ محی الدینؒ اپنے آپ کو ختم ولایت لکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ختم رسالت ختم ولایت سے استفادہ کرتا ہے۔

پس ہر توجیہ جو ان اکابر کے تابعین اسی جیسے کلمات میں افادہ فرماتے ہیں، یا تو غلبہ حال سے یا ان مقامات کے اظہار پر مامور ہونے سے، یا اللہ تعالیٰ کی نعمت کے شکرانے کے طور پر، یا طالبانِ راہ کی ترغیب کے لیے، یا صرف ظاہری عبارات کے لیے کہ کبھی ان بزرگان کے الفاظ معانی مقصود سے مساعدت نہیں کرتے۔ انصاف کے پیش نظر وہی توجیہ ان اعتراضات کا جواب ہے، جو ظاہر بین لوگوں کو حضرت ایشانؒ کے کلام پر سوئے ظن سے کرتے ہیں۔ فلا تکن من الممترین۔ ترجمہ: ”تو شک کرنے والوں میں نہ ہو۔“ علوم و معارف جو کہ موافق کتاب و سنت ہیں، بعض غیر منقول الفاظ کی خود تاویل تفویض کرنی چاہیے اور زبان اعتراض نہیں کھولنی چاہیے۔ اس طائفہ عالیہ قدس اللہ اسرارہم کا منکر محل خطر میں ہے۔ حضرت عبداللہ انصاریؒ نے فرمایا ہے: انکار مت کر کہ انکار شوم ہے، انکار وہ کرتا ہے، جو اس کام سے محروم ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اور تمہیں اپنی محبت اور اپنے دوستوں کی محبت عطا فرمائے۔ آمین۔ المرء مع من احب۔ ترجمہ: ”انسان اس کے ساتھ ہوگا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔“

تمت بالخیر

الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- الحمد لله رب العلمين- حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يحب ربنا ويرضى، الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، اللهم لك الشناء والحمد والكبرياء، كما أنت اهلّه، فصل وسلّم وبأرك على سيدنا ومولانا محمد وعلى آل سيدنا ومولانا محمد، كما أنت اهلّه وافعل بنا ما أنت اهلّه، فأنك أنت اهل التقوى واهل المغفرة وصلّى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين، برحمتك يا ارحم الراحمين- آمين- آمين- آمين

یادداشت

This image shows a single sheet of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are approximately 20 lines visible. A small dark speck is located near the bottom left corner. The paper appears to be from a notebook or a set of legal pads.

